

الحمد لله

١٦٧٧



ML

هذه كتاب
صاحب شمس تنقيح البيان المشكلات
ابراهيم

صاحب شمس



مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات
الرقم: ٦٦٧٧ في ١٣٢٩ هـ
العنوان: مجموع أولاد الجاهلي الجري
المؤلف: -----
تاريخ النسخ: ١٢٥٠ هـ
اسم النسخ: ابراهيم الجاهلي الجاهلي الجاهلي
عدد الأوراق: ٨ - ٩ - ١٠
ملاحظات: -----

مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"

الرقم: ٦٦١٧ ف ٨ - ١٢٢٢ / ١
 العناوين: مجموع أول: رسالة في اثبات الواجب
 المؤلف: الخليل بن الوليد - محمدينه أمجد - ٩١٨ م
 تاريخ النسخ: ١٠١٥ هـ - - - - -
 اسم الناسخ: محمد بن علي - - - - -
 عدد الأوراق: ٢٠٨ - - - - -
 ملاحظات: - - - - -

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله
 وصحبه أجمعين **اعلم** بان معرفة التجويد من أهم المهمات وهو
 فرض قال ابن الجزري والخذ بالتجويد حتم لازم وقال شارح العلامة
 علاء الدين الطرابلسي فرض عيني **فصل** في التجويد وهو اعطاء كل حرف
 حقه خرجا وهو ان يخرج كل حرف من مخرجه وصفته كالرخوة والشدّة
 والحا قال نظائري نظير ذلك الحرف ان كان الاول مرققا فنظير كذلك
 او غير ذلك والحا ان يرقق كل حرف مرقق ويغم كل حرف مغم ويدغم كل
 حرف مدغم ويظهر كل حرف مظهر ويبين الحركات والسكنى ويساوي
 بين الممدود ان كانت من جنس واحد ورياضته في فمه وهو التكرار
 والمداومة والسماع من افواه المتأخرين العالمين لا مجرد النقل والسماع
 واذا علمت ما تقر من احكام التجويد فوجب ترقيق كل حرف مستقر
 وتنجيم كل حرف مستقل **ومحروفي الاستعلاء** سبعة يجمعها **خص صفط قضا**
 وهذه السبعة كلها مفتحة لا يجوز ترقيقها اصلا الا الالفات والراء
 والامات الجلالة فعلى التفصيل مثال المستقل كهمزة الحمد والام لله والميم
 من خصية والباء من برق والحاء من حصى البني من مستقيم **مسألة**
 وما شبه ذلك وكذا يجب تبين الشدة والجر في الباء والجيم نحو

نحو ربوة واجتنت لئلا تشبه الباء بالفاء والجيم بالثين وكذا يجب
 تبين القلقة من حروف القلقة ان كانت ساكنة وصلوا نحو قد وربوة
 ويدخلون وما شبه ذلك وان سكنت وقفا كان قلقتها ابيها **مسألة**
 نحو قريب وجيد وبالفط وما شبه ذلك **ومحروفي القلقة** ثمة يجمعها
قطب جد وكذا يجب تبين كل حرف ساكن نحو انعت والمغضوب
 وما شبه ذلك مثال المستقل نحو القاف من قال والصاد من عصر فيجب
 تنجيم القاف لكونها من حروف الاستعلاء والصاد اقوى تنجيما لانها من حروف
 المطبقة **ومحروفي الاطباق** اقوى في التنجيم ومثال الالفات على التفصيل اذا
 وقعت بعد حرف مستقر فيجب الترفيق نحو الرحمن وهما من طه وبما من يبي
 وما شبه ذلك واذا وقعت بعد حرف مستقر فيجب التنجيم **مسألة** لان الالفات
 لا تقبل الحركات فتتبع الحرف الذي قبلها نحو صادقين وطا غين ولا الضامين
 وما شبه ذلك ومثال الراء على التفصيل ان كسرت فيجب الترفيق نحو الرجال
 وما شبه وان سكنت بعد كسر نحو غيرون ومريه وما شبه ذلك بشرط ان
 لا يقع بعدها حرف مستقل فان وقع فيجب التنجيم نحو طاس ومرصاد وفرقة
 وما شبه ذلك وكذا يجب تنجيم الراء ان كانت الكسرة عارضة بان كسرت
 لاجل الابتداء نحو ارجعوا واركعوا وما شبه ذلك **والآل** في الراء التنجيم ولا فرق
 الا لموجب ومثال لامات الجلالة ايضا على التفصيل اذا وقعت الكلام من الجيم نحو

بعد فتح او ضم فيجب التفتح نحو **والله** و**بالحمد لله** وان وقعت بعد كسر
 فيجب التفتح نحو **والله** وما شئت ذلك **والله** في اللغات الترتيق
ولا تفتح الا للموجب وكذا يجب الحذف عن تكرير الراء وطريق السلامة ان
 يلصق التلازمة ظهر لسانه باعلى حنكه لصقا حكما وينطق به مرة واحدة
 ومثله او تعد حدث من كل مرة راء ونعامة في تجويد الفتح للجبري وكذا يجب
 اظهار الغنة على نون مشددة وميم مشددة نحو **ان** و**اما** و**عم** و**ثم**
 و**الجنة** و**التا** وما شئت ذلك **فصل** في الميم الساكنة لها ثلثة احوال
 تدغم في مثلاً نحو في قلوبهم مرض وتختف بغنة عند الباء نحو اخذت منهم لادبكم
 بما وتظهر عند باقي الحروف نحو ام يقولون وايكم احسن وان كنتم صادقين
 وتكون مشدداً طارداً عند الواو والفاء نحو عليهم ولا الضالين وهم فيها **فصل**
 في التنوين الساكنة والتنوين النون الساكنة هي التي ذهبت حركتها والتنوين
 نون ساكنة تلحق الآخر لفظاً لا خطاً ولها احكام اربعة اظهار وادغام
واخفاء و**قلب** فالأظهار بجميع القاء عند ستة احرف وهي حرف
 الخاء وهي الهمزة والراء والعين والياء والنون والواو نحو من كل آمن
 من هاء حرف هاء من عمل عذاب عظيم من حكم حكيم حميد من غير من خير
 قوم خصم والادغام بجميع عند ستة احرف وهي اللام والراء والنون والميم
 والواو والياء منها حرفان بلا غنة وهما اللام والراء نحو فان لم تفعلوا هدي

للتفتيح

للتفتيح من زبهم ثمرة وزقا والاربعة الباقية بغنة وهي النون والميم
 والواو والياء نحو عن نفس حطة تغفر من مال مثلاً ما من وال وعد وبرق من يقول
 وبرق يجعلون واجمعوا على اظهار النون الساكنة عند الواو والياء اذا جفت
 في كلمة واحدة نحو صفوان وقنوان والدينار وبنيان والعلب عند حرف واحد
 وهو الباء نحو انبئهم ومن بعد وصم بكم فيحصل بقلب التنوين والنون الساكنة
 مما خالصه فتختف بغنة **والاخفاء** عند باقي الحروف وهي خمسة عشر حرفاً وهي
الباء و**التا** و**اليم** و**الدال** و**الذال** و**الراء** و**السين** و**السين** و**الصا** و**الصاد**
 و**الظا** و**الظا** و**الف** و**القاف** و**كاف** و**تات** و**ج** و**ح** و**خ** و**د** و**ذ** و**ر** و**ز** و**س** و**ص** و**ض** و**ط** و**ظ**
 ثقبلا ان جعل خلقاً جديداً ان دعوا كما ساء قاً من ذهب وكيلاً ذرية
 من زوال صعيداً زلفاً من سوء جلا ساءلما ان شتا غفرو شكروا ان صدوكم
 جالة صفر من ضر وكلا ضربا من طين صعيدا طيباً من طهين طلاء طليلاً
 من فضله خالداً فيها من قرار سميع قريب من كتاب كتاب كريم والاعفاء حالة بين
 الاظهار والادغام ولا بد من الغنة ولا تشدد فيه **فصل** في المد المد الغنة
 الزيادة واصطلاحاً الحالة الصوت بحرف مد من حروف المد فالحمد له شرط يقف
 عليه بسبب يقتضيه فالشرط وجود حرف المدي الذي لا تقوم ذات المد له
 كما في مرشد المستقلين وغيره وحروف المد ثلثة الالف الساكنة المقنونة قبلها
 الالف لانكوا لا ساكنة ومفتوحاً ما قبلها والواو الساكنة المقنونة قبلها

مطال الخفاء

احتراز من الواو الساكنة المفتوح ما قبلها نحو **أَوْ** ولو فلا يجوز المد فيها أصلاً والياء
 الساكنة المكسورة ما قبلها احتراز من الياء الساكنة المفتوح ما قبلها نحو **عَلَيْهِمُ** والهم
 فلا يجوز المد فيها أيضاً لفقد الشرط مثال **أَلَا** الف من بساط الله والعالمين ومعايش
 وأخرى وفكك وأياك وأدم وما قبله ذلك فالمد في جميع ذلك واجب
 لقول الجوهري في شرح الخرجية **وَأَمْدُهُ** قدر الف ولا يجوز الزيادة لقوله
 أيضاً وكذا إذا زاد في المد الأصلي الطبيعي على حده العرفي من مقدار الف
 بأن جعله مقدار الفين أو أكثر كما يفعل أكثر الأئمة من اشتاقية والخفعية فإنه
 يخرج حرم لا سيما وقد يقتدى بهم بعض الجملية يستحسن ما يصد عنهم من القراءة
 انتهى كلامه **وَاللَّحْزَفُ** في قول الجوهري في تجويد الفتح وكذا الحكم في الالفات
 المنقلبات عن التنوين وقفاً نحو كرمياً وجمها وماء وهدى وموطنة وما
 شبه ذلك مثال الواو والواو من المغفور **مَغْفُورٌ** **وَسْتَفْرُوقٌ** وروئسكم
 ولا يؤدّه ووجهه وما شبه ذلك مثال الياء **يَا أَيُّهَا** رجم وفيه والأعيان
 وصياصيدهم **يَتِيمٌ** وبه وهذه وما شبه ذلك فالمد في جميع ذلك واجب
 مقدار الف كما تقدم وتسمى هذه الالف الثلاثة أصلياً لأن المد لا ينفعك
 عند طبيعياً لأنه لا يطبع بده من غير تكلف توضيحاً إذا وقفت على نحو **بِ**
 وينفقون ففقد كلاً القراءات الثلاثة أوجه القصر والتوسط والمد مع الألف الجرد
 وليس روم ولا شام **وَأَذْ** وقفت على نحو يوم الدين **وَعَدَ** الموت

وفار هون ففيه كلاً القراءات أربعة أوجه القصر والتوسط والمد مع الألف الجرد كما تقدم
 والهم مع القصر **وَأَذْ** وقفت على نحو شيعان وقد يوفى كلاً القراءات سبعة أوجه
 القصر والتوسط والمد مع الألف الجرد وهذه الثلاثة أيضاً مع الشام **وَسَبْعٌ**
 الروم ولا يلكه الألف مع القصر كما في شرح التناطية لابن الفاسح **تنبية**
 لا يجوز المد في الهاء من فواكه من قوله تعالى فواكه وهم كرمون وكذا في الراء من الله
 ومن وان لم ينسأ لأن الراء ليست بها الضمير **تنبية** آخر حجب المد في هاء
 الضمير وصلاً ويمتنع وقفاً نحو وجهه وله وأمره إلى الله وبه وهذه وما
 شبه ذلك **تمت** لا يجوز المد وصلاً في لفظ أنا من قوله تعالى وأنا عجز
 وأنا به زعيم **ويجب** المد مقدار الف وقفاً وإن كان بعد لفظ أنا حمزة
 قطع نحو أنا حي وأميت فالحكم كذلك إلا عند نافع فإنه عنده كالمنفصل
 ويجب المد وقفاً مقدار الف بلا خلاف **فصل** في المد بالطويل
 شيئاً حمزاً أو مكوفاً إذا كان حرف المد والهمزة في كلمة حمزة يستعمل حمزاً
 مثلاً أو ليك **وَقَرَّ** **وَجِي** وما شبه ذلك فالمد في جميع ذلك واجب ففقد
 أبو عمرو **وَقَاتُونَ** **وَبَن** كثير مقدار الف ونصف وقيل الف وربع **وعند ابن**
والكسائي مقدار الفين **وعند** عاصم مقدار الفين ونصف **وعند** كثرش وحمزة
 مقدار ثلث الفات ولا ينضب الالف المتشاقفة والارماح **وشرط** المنفصل
 أن يجتمع حرف المد والهمزة في كلمة حمزة والمنفصل بخلافه وإذا كان حرف المد في كلمة

والهزة في كلمة اخرى يستعمل منفصلاً **وجائزاً مثاله** بما انزل وامنوا اذا
وفي اذانهم وامرهم الى ومن فضله ان نشأ وما يشبه ذلك **تنبيه** اذا اجتمعا
في حالة القراءة مدان متصلاان فلا يجوز للقاري ان يمد أحدهما اكثر
من الآخر بل يجب التسوية بينهما لقول ابن جرير في اللفظ في نظير مكناله
وكذا الحكم اذا اجتمعا منفصلاان او لزمان وتمامله في بيان المشكلات
فصل واذا كان سبب المد الطويل السكون ينقسم الى عارض وهو الذي
يعرض لسكون لاجل الوقف ولازم وهو الذي لم يتغير سكونه لا وصله
ولا وقفاً **مثال** العارض نحو يؤمنون **ونستعين بحساب** وخوف وبیت
وما يشبه ذلك وتقدم حكمه **فصل** واللازم على اربعة اقسام
قسم يستعمل مدح لانه يخرج بين الساكنين والمحرك كما قال ابن الفارض
العدل لانه يعدل حركة كما قال القسطلاني وهو اما كلي واما حرفي وكل
منها اما منقل لكونه يعقبه تشديد واما مخفف لكونه لم يعقبه تشديد
وقد اجتمع الجهور على مد اللازم مداً مشبعا اقله ثلث الفات وهو وحده
واكثره خمس الفات **فان قيل** وصرح بعض شراح الجزية كالفات الزيادة
بقدر الفين فاجيب ان مراده من الفين ما عدا من الاصل كما نبه عليه
الرووي وغيره من المحققين **مثال** الكلمة المنقولة دابة وصاحته ولا الضار
وما يشبه ذلك فالمد في هذا القسم لازم وميد مداً مشبعا بلا خلاف

وفي

وفي نحو قل الذكربن في موضع الانعام واللّه اذن لكم في يوسف واللّه خير
في التعلل في هذه المواضع الاربعة الاستفهامية اتفق القراء على المد مع البدل
وعلى القصير مع التسهيل **ومثال** الكلمة المخففة الآن وقد كنتم به وقد عصبت
الاستفهامية في موضع يوسف اتفق القراء جميعهم على مدّها مع البدل وعلى قصورها
مع التسهيل والمراد من المد في لفظ ال في لفظ الآن فلا مدّاً أصلاً في غير هذين
الموضعين **ومثال** الحرفي والمراد من الحرفي الحروف المقطعة في اواخر السور يقال
لا ايضاً فواتح التسوية **فذلك** الحرف فلا مد على الالف ومد اللام مد لازم حرفي
منقل فيمد مقدار ثلث الفات **ومد** الميم مد لازم حرفي مخفف فيمد مقدار
ثلث الفات **المص** مثل الم الا ان اتصاف مد لازم حرفي مخفف فيمد مقدار
ثلث الفات **والرف** فلا مد على الالف ومد اللام مد لازم حرفي منقل فيمد
مقدار ثلث الفات **ومد** الميم مد لازم حرفي مخفف فيمد مقدار ثلث الفات
ومد الراء مد طبيعي فيمد مقدار الف والرف فلا مد على الالف ومد اللام
مد لازم حرفي مخفف فيمد مقدار ثلث الفات **ومد** الراء مد طبيعي فيمد مقدار
الف **وكيف** قصر هذا الكلام لازم حرفي مخفف فيمد مقدار ثلث الفات وصاد
كالخاء مد لها مد طبيعي فيمد مقدار الف والياء كالراء والعين مد لثين
فيمد ثلث الفات **وهو** اولى او الفين **وطس** فيد الطاء مد طبيعي **ومد** السين
مد لازم والميم مثله **وطس** فيد الطاء مد طبيعي **ومد** السين مد لازم **ومد** السين

مثل طس قص فدا الصاد مد لازم حرفي خفف فيمد مقدار ثلث الفات وحس
 مثل طس و تحس فيمد الحاء مد طبيعي فيمد مقدار الف ومدايم مد لازم حرفي
 خفف فيمد مقدار ثلث الفات والسين والقاف كالميم ومد العيين مد لين
 فيمد مقدار ثلث الفات وهو اولى والفاء وق مثل ضل ون مثل ضي
 وطه فدا الطاء مد طبيعي فيمد مقدار الف والهاء كالميم ثم اعلم ان كل حرف
 حجازي على ثلثة احراف او طه حرف من حرف المد فهو مد لازم نحو لام او كان
 على ثلثة احراف ولم يكن او طه حرف مد بل حرف لين فهو مد لين نحو عا
 وان كان على حرفين فهو مد طبيعي نحو طا وها ورا ويا وحا وما شابه
فصل في الوقف الوقف على اربعة اقسام تام وكاف وقص وقبيح
قال القسطلاني الوقف عبارة عن قطع النفس عند اخر الكلمة الوضعية
 زمانا تنفيس في عادة بنية كسنا في القراءة بما يلي الحرف الموقوف عليه
 او بما قبله لا بنية الاعراض انتهى فيجب على القراء معرفة الوقف والابتداء
قال التاج هو الذي انفصل عما بعده معنى ولفظا في الوقف عليه والابتداء
 بما بعده اذ لا تعلق لما بعده به نحو سعين والمفاز **والخاف** ما اتصل
 بما بعده معنى دون لفظ ويسمى مفهوما نحو ومارزقناهم ينفقون
والقصر ما اتصل بما بعده معنى ولفظا في الوقف عليه ويقسم الى
 بما بعده ما لم يكن كسلاية نحو الحمد لله ومثال الذي ليس اية نحو رب

رب العالمين فيجوز الوقف عليه والابتداء بما بعده **والقيح** هو الذي لم يفرق المراء منه
 او يفرق منه غير الاول نحو رب اذ لم يعلم على ابي شي الاضافة **والثاني** نحو
 لا تقربوا الصلوة اذ يعلم منه غير ولا يجوز الوقف عليه الا للمضطر بانقطاع
 النفس وما شابه ذلك **وربما** يكلف اذا كان عمدا واذا وقف على الوقف
 القبيح فيبدأ وجوبا بما قبل الكلمة التي وقف عليها ليصل الكلام ببعض
فصل في الابتداء بفتح الهمزة الفعل يبدأ وجوبا بهنئة مضمومة ان كان
 ثلثة تالفة مضمومة ضمنا لازما ولو تعدت امثاله من الثلاثي الى الجرد انظم
 ثلثة الفعل مضموم وهو انطا واخرج واحكم مثله ومن الخاتي نحو اضطر وايمت
 من قوله كما فليؤد الذي اتمى ويجب مدا ومن لفظ او تم مقدار الف
 بخلاف مشوا فانية يجب كسر هزته لغرض ضم ثالفة ومن الكسبي نحو استهزؤ
 وما شابه ذلك من الافعال الية ثالفتها مضموم فيضم هزته الهمزة تبعاً لثالث
 الفعل وجوبا **وقس** على هذه الامثلة نظائرهما من الفعل وغيره والفعل
 يبدأ وجوبا بهنئة مكسورة ان كان تالفة مكسورا او مفتوحا مثاله
 من الثلاثي الجرد اضرب واربع ومن الخاتي انطلقوا ومن الكسبي استخرجها
 وما شابه ذلك من الافعال الية ثالفتها مكسورة او مفتوحة **وقس** على هذه
 الامثلة نظائرهما ولم اذكر الرباعي لان هزته هزرة قطع والهمزة يبدأ بها
 مكسورة في موضعين على ابن وابنة وابن وامرأة واثان واثنان وامر

ويستدل على هذه الأصول بسقوطها في التفسير كقولك **بني** و**بنية** و**مري** و**مريّة** و**ثني**
 و**ثنية** وما عدا هذه الأسماء هزات هزات قطع سوى لام التثنية واللام
 يبدأ وجوباً مع لام التثنية بفتح مفتوحة نحو الحمد لله العليم الوهاب الشا
 وما يشبه ذلك ثم اعلم ان جميع الهزات التي في أوائل التفسير و**أسماء** الأسماء
 والأدوات هزات قطع مثال **أضما** يؤخونا وأنت ومثال **أسماء** الأسماء
 أولئك وأولاد ومثال الأدوات نحو أن والى وام وانما وما يشبه ذلك
 وكذا الهزات في ذواتها واذ وأي والمضف والمضف في جميع ذلك أصلية لا تحتاج
 سقوطاً **تنبيه** فان قيل هل في سورة الفاتحة أسماء من أسماء
 أولاد إبليس لا يجيب ليس في الفاتحة أسماء من أسماء أولاد إبليس والحديث
 الذي نقله بعضهم موضوع ولا صحة له والاعتقاد بمثل هذا الحديث
 فاسد وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمداً فليتبوأ
 مقعده في النار وتفسير هذه المسئلة وسائر مسائل هذه الآلة

مبسوط في الكتاب المبين
 ببيان المتشكلات
 في التوحيد
 والله اعلم

تمت الكتاب بمولانا الملك العلامة في بلدة كليش مدينة ابراهيم افرغ في يوم الاحد العاشر
 في تاريخ ماية والفرس ثمانية وخمسة عشر ولله المنة والحمد والبركة والميلاد الممجد المبرور بحمد الله

يا باني عن قصة المدودة **مد** عشر اعراس باربع الحمد لله
 الاول مد الحزب اذ نذرهم **مد** والعدل مد الضالين **مد**
 مد التسماء تمكين وقالوا متصل **مد** ما انزل بسط بسط فخصم
 هاء نتم روم كما رواه **مد** وساده مد الفرق الله
 زكريا نبيا **مد** مبالغة كلاله الا الله
 ومد لبديل آدم وآمن ايمان **مد** كما وجدنا في كلام الرحمن
 ومد الطبيعي الف كن قال **مد** والواو من يقول بالتمثال
 وحرف الباء بازين **مد** من هذه الثلاثة قد تبينوا
 ولا بد من لازم تحق **مد** ص ويس و **مد** يعرف

اخذ من الشاطبي

اعلم ان القراءة التي نزلت علينا نقلاً من آيات من انكر واحدة منها يصير كافراً
 واما القراءة التي هي خارجة عن سبع فذلك ايضا عن علي بن ابي طالب لا انه لم ينقل نقلاً
 من آيات من آياته في حق الاجتهاد ومن انكر ذلك لا يصير كافراً ولو كانت مودة
 يغنى جاحداً وان كانت مشادة لا يغنى **مد** حقيق **مد**

14

2

مذلة **الها** وهو رضة مستقلة / منفقة مصمتة **اليا** جارية
 رضة مستقلة منفقة مصمتة مم مم مم
 تحت الحروف وصفاتها

المستحق من يد علي الضعيف
الملقب بـ *علي بن أبي طالب*
الملك و *علي بن أبي طالب*
عنه و غيره و والده

اعلم ان الله لا مال له ان يصرح على جانب الكسر والالف الى جانب الياء فان كان جانب الكسر
غالبًا على جانب الفتح وجانب الياء غالبًا على جانب الالف فهي امالة كبرى وان كان جانب
الفتح غالبًا على جانب الكسر والالف غالبًا على جانب الياء فهي امالة صغرى

ثَنَاءُ رَابِعَةٌ اِنْيَابُ ضَوَاكُ طَوَاهِيمُ نَدَائِي

من صفته المرافقة وهو منقول
لكثرة من حصل اليه كماله
والسبب انه جليل عظيم
وقد ساء في سبب عظيم
ابنه ابيه في ولادته
بكماله في كل شيء
اكثر من اللائق وقال
ابن كثير في

المقدم على الأبناء والله مع متعلقه
والعام اغني حاصله على رفع خيال النبلاء
وهو مستعمل في العلم على الجاهل الأول
على تيسير العلم على الجاهل
راجع إلى الله والصفحة مضاف
إلى ضمير الجمع إلى التواضع على
طاعتكم كبر ك

من السيرة الامامية والحمد لله
والعقل والوجدان والحق والعدل
والسيرة النبوية والحمد لله

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مِنْهُنَّ الْعَالَمُ كَانَ
فَأَسْأَلُكُمْ لِي لَدُنَّ
مَعِ مِنَ الْعَالَمِ بِإِذْنِ
بِالْحَقِّ

[illegible]

حروف مد للهواء تنتمى
 لا أقصى الحلق هم ما
 لا وسطه فعين حاء
 ادناه غين حاء ها والقاف
 أقصى اللسان فوق نو الكاف
 أسفل والوسط فيم الشين يا
 والأضداد من حافته او وليا

حروف مد للهواء تنتمى
 لا أقصى الحلق هم ما
 لا وسطه فعين حاء
 ادناه غين حاء ها والقاف
 أقصى اللسان فوق نو الكاف
 أسفل والوسط فيم الشين يا
 والأضداد من حافته او وليا

حروف مد للهواء تنتمى
 لا أقصى الحلق هم ما
 لا وسطه فعين حاء
 ادناه غين حاء ها والقاف
 أقصى اللسان فوق نو الكاف
 أسفل والوسط فيم الشين يا
 والأضداد من حافته او وليا

حروف مد للهواء تنتمى
 لا أقصى الحلق هم ما
 لا وسطه فعين حاء
 ادناه غين حاء ها والقاف
 أقصى اللسان فوق نو الكاف
 أسفل والوسط فيم الشين يا
 والأضداد من حافته او وليا

لَا تُضِلُّنَّ مِنَ الْيَسْرِ أَوْ يُبْنَاهَا

وَاللَّامِ اَوْ نَا هَا الْمُسْتَهْيِ هَا

وَالنُّونُ مِنْ طَرَفِهِ تَحْتَ أَجْعَلُوا

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ لِنُفْسِهِمْ لِيُطَهَّرُوا

وَالْعَالِ وَالَّذِينَ يَتَأْمَنُ بِهِ وَمِنْ

علي الشيايا والصغير مسكن

مِنْهُ وَمِنْ فَوْقِ السَّيَا السَّفْلَى

والله اعلم

وَالظَّالِمُونَ وَالظَّالِمُونَ وَالظَّالِمُونَ
مِنْ طَرَفَيْهَا وَمِنْ بَطْنِ الْقَبْضَةِ

فَالْفَاعِ اطْرَافُ الشَّيْءِ الْمُسْتَرْفَةُ

لِلْمُتَّقِينَ الْوَاوِيَا مُبِي

وَفَتْةٌ مَخْرَجُهَا الْحِثُّومُ

باب صفات الحروف

صَفَاتُهَا جَهْرٌ وَدُخْوٌ مُسْتَفِرٌّ

منفتح مصمت والضميد قل
مهاوسها حننه شخص سكت

ان التثنية واحدة التثنية
 وهي الانسان الاربع المجد
 اثنتان فوق واثنا تحت
 واربع تحت الاربع خلف
 الي وهو الاربع خلف
 اثنا واربع
 اربعة اخرى خلف
 اربا بعد ثم الاربع
 وهي عشرة من الاربع
 جانب عشرة الاربعة
 وهي اربعة من الجانبين
 عشرة طوافين وهي اثنتان
 ثم النواحي هي الاربع
 كل جانب اثنتان
 وواحدة من كل واحدة
 كقولنا في الاربع
 الكلام من الاربع
 حفظ هذا ان
 في معرفة الخارج
 في خارج النواحي
 في الاربع

سَدِيدُهَا لَفْظُ أَجْدُ قَطِ بَكَتْ
وَبَيْنَ رِخْوٍ وَشَدِيدٍ لَنْ عُمَرُ

وَبَنِعْ عَلَوْ خَصْ ضَغْطِ قَطِ حَصْرُ

وَصَادُ صَادُ طَا طَا طَا مَطْبَقَةٌ

وَفَرَمَنْ لَبَّ أَحْرُوفِ الْمَذَلَّةِ

صَفِيرُ طَا صَادُ وَزَاءُ سَبِي

قَلْقَلَةٌ قَطِ جِدِ وَاللَّيْنِ

وَأَوْوِيَا سَكْنَا وَانْفَتَحَا

قَبْلَهُمَا وَأَوَّلَا حُرَافِ مَحْتَمَا

وَاللَّامِ

وَاللَّامِ وَالرَّاءُ وَيَتَكَرَّرُ جُفَا
وَلِلنَّفْسِ التَّيْنِ ضَادُ اسْتَقْلَرُ

بَابُ مَعْرِقَةِ التَّجْوِيدِ

وَالْأَخَذُ بِالتَّجْوِيدِ حَتَّى لَا زَمَ

مَنْ لَمْ يَجُودَا الْقِرَاءَةَ أَنَّهُ

لَا يَنْبَغِي لِلْإِلَهِ أَنْ يَنْزِلَ

وَهَكَذَا عَنْهُ الْبِنَاءُ وَصَادُ

وَجَوَايُضًا حَلِيلَةُ التَّيْنِ الْأَوْ

وَزِينَةُ الْأَدَاءِ وَالْقِرَاءَةِ

وَهُوَ عَطَا الْأَحْرُوفِ حَقَّهَا
مِنْ كُلِّ صِفَةٍ لَهَا وَمُسْتَحَقَّهَا

وَرَدَّ كُلِّ وَاحِدٍ لِأَصْلِهِ

وَاللَّفْظُ فِي تَقْيِينِ كَيْسَلِهِ

مَكْمَلًا مِنْ مَا تَكَلَّفَ

بِاللُّطْفِ وَالنُّطْقِ بِالْإِتْقَانِ

وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَرْكَبِهِ

إِلَّا رِيَاءُ مَنْهُ أَمْرٌ بِفِكَهِ

قَرَنًا

وَقَرَنًا مَسْتَقْلًا مِنْ أَحْرَفِ
وَجَارِنًا تَقْيِينُ لَفْظِ الْأَلِفِ

وَهَمَزُ الْحَدِّ أَعُوذُ إِمْدَانًا

اللَّهُ ثُمَّ لَامُ لِلَّهِ لَنَا

وَلِتَلَطَّفْ وَعَلَى اللَّهِ وَلَا الضَّيْفِ

وَالْيَمِّ مِنْ حَمَصَةٍ وَمِنْ مَرَضٍ

وَبَابِ بَرْقٍ بِاطْرَاسِهِمْ بِذِي

وَأَحْرَضَ عَلَى الشَّدَّةِ وَالْجَهْدِ
فِيهَا فِي الْبَلِيمِ كَبِ الصَّبْرِ

بِنُورٍ جَسَدَتْ وَجَّحَ الْفَرْجِ
وَبَيْنَ مَقْلَقًا أَنْ سَكَنَ

وَأَنْ يَكُنْ فِي الْوَقْفِ كَانَ ابْنَنَا

وَعَا حَصْرًا حِطَّتْ الْحَقُّ

وَسَيِّدٌ مُسْتَقِيمٌ يَسْطُو سَقُورًا

باب تَرْقِيقِ الرِّاءِ

وَرَفِيقِ الرِّاءِ إِذَا كَسَرَتْ

كَذَاكَ بَعْدَ الْكَسْرِ حَيْثُ سَكَنَتْ
أَنْ لَمْ تَكُنْ مِنْ قَبْلِ فَوَاسْتَعْلَا

والخلق

وَالْحَلْقُ فِي فَرْقٍ لِكَسْرِ يُوجَدُ
وَإِخْفَ تَكْرِيلاً إِذَا شُدَّ

باب اللامات

وَلَمْ يَلَمْ مِنْ أَسْمِ اللَّهِ

عَنْ فَخٍّ أَوْضَحَ كَعْبِ اللَّهِ

وَمَرْفَعِ الْإِسْمَاءِ فَمِنْ وَأَخْصَصَا

لَا طَبِاقٍ أَقْوَى خَوْ قَالَ وَالْعَصَا

وَبَيْنَ الْأَطْبَاقِ مَنْ احْتَطَعَ

بَسَطَتْ وَالْحَلْقُ يَخْلُقُ وَقَعَ
وَأَصْحَابُ عَلَى الْيَسْكَونِ فِي جَعَلَتْ

انْفِتْ وَأَمْلُضُوبَ مَعَ ظَلَمْنَا
 وَخَلَصْ انْفِتْ أَحْ حَدُّو رَامَسَ
 خَوْفَ اسْتَبَاهِدَ مَخْطُورَ عَصَى
 وَمَرَّعَ سِدَّةً بِكَافٍ وَبِتَا
 كَثِيرَ كَلِمٍ وَتَتَوَفَّافَتْنَا
 وَأَوَّلَى مِثْلَ وَجْهٍ رَاهِ سَكَنَ
 أَوْعَمَ كَفْلَ رَبِّ وَبَلَّ وَابِنَ
 فِي يَوْمٍ مَعَ قَالُوا وَهَمَّ وَقُلْنَا
 سَمِعْنَا لَا تَزْعُجْ قُلُوبَ فَالْتَقَمَ

باب القضاء

بِابِ الْقَضَاءِ وَالْقَضَاءُ بِطَائِلِهِ وَنَحْنُ
 مَيَّزُ مِنَ الظَّكَارِ وَكَلَامُ بَحْيٍ
 فِي الظَّفَنِ ظِلُّ الظَّهِرِ عَظْمُ الْحِفْظِ
 اَيَقِظْ وَأَنْظُرْ عَظْمُ ظَهْرِ الْاَقْظِ
 ظَاهِرُ لَطْفِي سَتَواظُ كَظْمِ ظَلَمَا
 اَغْلَظْ ظَالِمَ ظَفِيرِ انْتَفِظْ ظَمَا
 اظْفَرْ ظَنَّا كَيْفَ جَاوَعْتَ سَيَوَى
 عَضِينَ ظِلُّ النُّحْلِ زُخْرُفَ اسْوَى
 وَظَلَّتْ ظَلَمْتُ وَيَوْمَ ظَلَمْتُ

كَا لِحَرْ ظَلَّتْ شَعْرَانِ ظَلَّ
يَطْلُلْنَ مَطْوَرًا مَعَ الْهَنْظَرِ

وَكُنْتُ فَطَا وَجَمِيعِ النَّظَرِ

الْأَبْوِيلِ هَلْ وَأُولَى نَاطِرَةٍ

وَالْقَيْظِ لَا الرَّعْدِ وَهُوَ قَاصِرٌ

وَالْحَطَّ لَا الْحَضْرَ عَلَى الطَّعَامِ

وَفِي ضِيَانِ الْخَلْفِ شَامِ

وَأَنْ تَلَوِيَا الْبَيَانَ لَا زِمَ ^{بِالْأَخْرِيزِ}
أَنْقَضَ ظَهْرَكَ يَعْضُ الظَّالِمُ

واضطر

واضطر مع وعظمت مع افضت
وصف حاجبا هههه عليه
واظهر الغنة من فون ومن
ميم اذا ما شدد واخفين
الميم ان تسكن بغنة لدى
باء على الطار من اهل الاداء
واظهرها عند باقى الا حرف
واحد لدى وا ووفاء ان تحق
^{باب في حكم التنوين الساكنة والتنوين}
اظهار ما د غام وقلب اخف
فغند صر فالحق اظهر واد غم
في اللام والراء بغنة لزوم
واد غم بغنة في يؤمن
الا بكلمة كدنيا عسونا
والقلب عند الباء بغنة كذا

وحكم تنوين ونون يلقى

لا خفادى باقى الحروف اخذا
باب معرفة المدات
 والمد لازم وواجب اتا
 وجائز وهو وقصر شبتا
 فلازم ان جاء بعد حرف مت
 ساكن حاله وبالطويل بمد
 وواجب ان جاء قبل حرف مت
 متصل ان جمعا بكلمة
 وجائز اذا اتى منفصلا
 او عرض السكون وقفا مستجلا
باب معرفة الوقف
 وبعد تجويدك للحروف
 لا بد من معرفة الوقوف
 ولا بد ان تقسم اذن
 ثلثة اقسام وكاف وحقن

وهي

وهي لسانهم فان لم يوجد
 تعلوا وكان معنى فابتنى
 فالانام فالكاف ولفظا فامنعن
 الامر وسلاى يجوز فالحقن
 وغير ما تم قبج وله
 الوقف مضطر ويبدأ قبله
 وليس في القرآن من وقف وجب
 ولا حرام غير ما له سبب
باب معرفة المقطوع والموصول والثالث
 واعرف لمقطوع وموصول وتا
 في مصحف الامام فيما قد اتى
 فاقطع بعشر كلمات ان لا
 مع ملجا ولا اله الا
 وبعد دوايس ثاني هو دلا
 يشركن تشرك يدخلن تعلوا على

ان لا يقولوا الا قول ان ما
بالرعد والمفتوح صل وعزم
نحوه اقطعوا من ما بروم والنساء
خلف المناقذين ام من استسا
فصلت النساء وخرج حيث ما
وان لم المفتوح كسر ان ما
لانعام والمفتوح يدعون معا
وخلف الانفال وغسل وقعا
وكل ما سالتهم واختلف
ردوا كذا قل بسما والوصل صف
خلفتموني واشتروا فيما اقلعا
اوحى اقصم واشتهت ببلوا معا
تلك فعلن وقعت بروم كلا
سئل شورا وغير ذي صلا
فان ما كالفصل وتختلف

في الشوا

في الشوا الا حارب والنساء وصف
وصل فام هو داني بخ مالا
بجمع كيدا تحزنوا تأسوا على
حج عليك صرح وقطع
عن من يشاء من تولى يومه
ومال هذا والذين هو لا
حين في الاسام صل وقيل لا
او وزنهم كالوهم صل
كذا من الوهاويا لا تفصل
ورجت الزرق بالتا زبرق
لا عرف بروم هو د كاف البقر
نعمت تلك غل ابراهيم
معا خيرات عقود التا هـ
لعمان ثم فاطر كالتا طور
عمر ان لغت بها والتا

وَأَمَرْتُ يُوسُفَ غَرَابَ الْقَصْرِ
فَحَرَّمْتُ مَعْصِيَتَهُ بَعْدَ سَمْعِ حُصْرٍ
وَسَجَرَتِ الدَّخَانِ سُنَّتِ فَاطِرِ
كَلَدٍ وَالْأَنْفَالِ وَأَضْرَى غَا فِرِ
فَرَّتْ عَلَيَّ جَنَّتِ فِي وَقَعَتْ
فَطَرْتُ بَقِيَّتِ وَأَبْنَتْ وَكَلَّتِ
أَوْسَطُ الْأَعْرَافِ وَكَلَّمَا أَعْتَلَفَتْ
جَعَادُ فَرْدٍ أَفِيهِ بِالنَّاءِ عَرَفِ
بِالْهَيْمَرَاتِ الْوَصَلِ
وَأَبْدَأُ بِهَذَا الْوَصَلِ مِنْ فَعْلٍ يَضُمُّ
أَنْ كَانَ ثَالِثٌ مِنَ الْفِعْلِ يَضُمُّ
وَالْكَسْرُ حَالُ الْكُسْرَى وَالْفَتْحُ فِي
لَا سَمَاءَ غَيْرَ اللَّامِ كُسْرُهَا وَفِي
أَنْ مَعَ ابْنَةِ أَضْرَى وَائْتِنِينَ
وَأَمْرًا وَاسْمًا مَعَ اثْنَتَيْنِ

وَحَارِزُ الْوَقْفِ بِكُلِّ الْحَرَكَةِ
أَلَا إِذَا رَمَتْ فَبَعْضُ الْحَرَكَةِ
أَلَا يَفْعُ أَوْ يَنْصُبُ أَوْ أَشْتَمُ
إِشَارَةٌ بِالضَّمِّ فِي مَرْفَعٍ وَضَمٍّ
وَقَدْ تَقَضَّى نَظْمِي الْمَقْدَمَةَ
سَيِّ لِقَابِي الْقُرْآنُ تَقْدِمُهُ

ثم القى عليه السلام

على النبي المصطفى واله وصحبه وتابعه

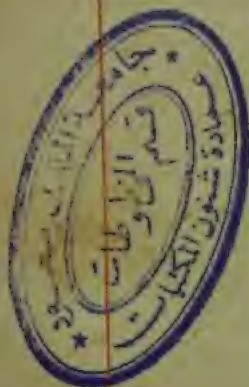
نعت الكتاب بعون الملك الوهاب من يد ضعيف

تمت الكتاب

الوطاء في يوم الاثنين من شهر جمادى الاولى في سنة

الكبرى من التضعيف

في مذكرة حبسها عن الله تعالى





بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

شريف الشان بسم الله اعظم
 مثال جنت طراز ملك
 كه سويلر عضوي مرثك او موين
 ابو خير محمد شمس ديند
 شه مدعي شاد در حمد لله
 نه مفيد در صلاه و خير عالم
 رسول الله بالسمع اصحاب الله
 كانوا اقرب نظم مبين
 سحر لوحه فرقان اكرم
 بود در مفتح هر ذي شان امير
 حجه اول در روي ياور و بن
 او انجز في الشافيد
 كبر الخير در مقبول در كاه
 رسول الله احمد خير آدم
 عجب حقه صلاه و اهل كماله
 دلف سوه لرحيل مبين

المقدمه

مبين در مقدمه اوشي
 كه زيارت الله واجب حكم
 خارج حروف و صفات
 حجه اوله لرحيل نظم مبين
 موافقه مبادي دي دي
 كه لازم قاري قرانه علمي
 هنوز بكمه لرحيل شروع در اقدم
 بديع سويله لرحيل لغات
 كه يعني ايد لرحيل لغات
 بيله لرحيل عثمان في حكم
 نازيل از مايله نازيل مونس

باب مخارج الحروف

مخارج حروف دكاه اي يار
 بوسوز قول خيله مبيند
 حروف دكاه و او يا در
 كلور خيله ها قصاء حلقه
 ديدك دنا حلقه كيم مبين
 قافك خرجي قصاء لساند
 وسط جيم و شين و يايه مقرر
 ديك ياي ايله اضراسدن هم
 كرك صول كرك صاغ جانبدن
 و ليكن جانبدن صولدن مبين
 ديل اوجي اوجه يقين ديل بافندن
 ديل اوجي اوجه يقين ديل بافندن
 دني لا خريج نونه قريبدن
 جهر ط داياله ناديل اوجي
 سولا ايسك صفيه خرفلندن
 جهر مقابل اولسه ديل بوبينه
 نوا و ذال و نا طرف دكاه

عدد ده اون يديدر لرحيل مختار
 اكاه بوز جمله مقت مبيند
 چوب جوفدن حواد مشاد
 دني عيز ايله حاد و لرحيل
 اولوبدن عيز خايه اصل حيز
 كاف ايجون اسفاد ديل ركاند
 بوياده غير مدك مقت مبيند
 چوب ديل بولاردن صاد حكم
 ميم اولدي ضراسن بوايكدن
 صفندن صعب اما مقت مبيند
 ايو قيم ايله جقار لام اسدن
 بوخت خريج لامه بركاسر
 وليكن ظهير رسك ميل ايديدن
 دني هم اوست اولك ديشلردن
 دي اولك ديشلر اوجي ماينلندن
 مقصود ديدلر از صلا حيز
 اوست اولك ديشلر اوجي

بوا و ست و ك و پشتر يك او جي وارجا
 دكوسه الت دودق قريته حكم
 چقار قابوار دن اي برادر
 ايك دودقه و او بايم مقرر
 خروغن عنه عمو و ملاي معلوم
 ديدلر اكا خرچ اولدي خشم

باب صفات الحروف

صفاتي لازمه ميل اون يه يدر
 اوني صلي صير اوليان يه يدر
 جهر خواستغال فتح مضمت
 بولشي صير لاريله ايله مضمت
 على الترتيب ذكرايت صير لاريني
 ايديش كشف انوك مفهوم مليني
 هم نفس جرياني نطقه
 اجير قط بكت حرف شده يره
 اوله حنه شخص سكتده
 ديدلر لوع غمور ما بينده
 نضله صوت جري اولماز نطقه
 بولارده معتبر جري جسد
 كه يعنى بيني رغو والت شده يره
 حروف خص صفت قط مقرر
 كه بعضي جري بعضي مجسد
 جرد ديلده اولورني سكور
 حركي اوست حكيه فاله و هم
 ديدلر لوع غمور ما بينده
 بولارده معتبر جري جسد
 حروف خص صفت قط مقرر
 حركي اوست حكيه فاله و هم
 ديدلر لوع غمور ما بينده
 بولارده معتبر جري جسد
 حروف خص صفت قط مقرر
 حركي اوست حكيه فاله و هم

اوله حروف صليده سي انوك
 رباي و خاسي بو كلا ملك
 كوك انده حروف مذاقه دن
 كلمه اوله تخفيف ثقلدن
 بواون اصحاب صديكم ذكرا اولندي
 صفيه صوت زانده ديدلر
 حروف قلقله كيم قطب جد در
 بواو يا حرفين اولوق مقرر
 اوله مفتوح ما قبلدي هم
 مضمت ثبوت اخلافك
 داخي تكرر وار بالقوه راده
 ديلك حفظ ايله بالفعل علمدن
 تكرر ارتعاد راسه ديرلر
 جرد ديلده اولورني سكور
 ديلك باشو وار بحق خرجه
 اوي بحق بزدني كوريم نوليسر
 صفتك صايديلر تكرر راده
 بوي بلك كوك قود و فريده
 رباي و خاسي بو كلا ملك
 كلمه اوله تخفيف ثقلدن
 بواون اصحاب صديكم ذكرا اولندي
 صفيه صوت زانده ديدلر
 حروف قلقله كيم قطب جد در
 بواو يا حرفين اولوق مقرر
 اوله مفتوح ما قبلدي هم
 مضمت ثبوت اخلافك
 داخي تكرر وار بالقوه راده
 ديلك حفظ ايله بالفعل علمدن
 تكرر ارتعاد راسه ديرلر
 جرد ديلده اولورني سكور
 ديلك باشو وار بحق خرجه
 اوي بحق بزدني كوريم نوليسر
 صفتك صايديلر تكرر راده
 بوي بلك كوك قود و فريده

دیدی که دخی ضاده استیطاله اولدوب مخرجده لایحاله

باب معرفة التجويد

کلام الله ترتیل حتم لازم
مقتضی اولور بیک خدمتده
که زیلا امر رتل کالیدی مطلق
بو وجهیه رسوله اولدی نازل
تلاوتک دخی اول حلیه سیدمر
ایستت تعریفی تجویدک ای یار
صفات لازمه سینه تمامت
تلفظ ایلک حرفک نظیرین
مکمل اوله ایتمیه تکلف
مشایخ خدمتینه اول مداوم
و که راجد چون استیطالت
قصر ایلک حصوله
السنه
کیند

در فی خدمتینه اول ملایم
یوزوک قاره اولور حق حضرتینه
ورتکناه ترتیل دیدی حق
اوسلطان ایلک بیرون اولدی قار
قر الله اذ انک زینتی دمر
چقارمق مخرجدن حرف هر بار
دخی عارضه سینه ایتمک نایت
که کند و کپی دیکدر شبیهین
دیه لطفیه حکیمه تعفف
دخی تکرارک اولسون دیله دیم
اولد اسی انوک نقاله موافق
عقل ایلک تجوید اولماز
الک جوینک مخرجدر
کیند

باب التزیقات

مرقد در حروف مستفله
اللفظی تجوید حد رایت
اعوذ اهدنا الله الحسد
لنا ولستطف و علی الله
اوقواله بولارک لاملرین
بیم بوق بدی باطلده بالی
شدیده ایلک جهره سن حریف
مثالی ربوة حب الصبر در
حروف قلقله کیم قطب جد در
بیان لازم در حال وصلده
احطت حصص الحق حارین
دخی بسطونه یسقون مستقیمه

الی البتده سن ترتیق ایلک
شبهه ده تعلیلدن کدرایت
در لای هتعام لازم جرد
ولا الضالین ثم لام للیه
دخی خدمت مرض میملرین
مرق دخی انلرای برادر
که انلرجم باده نعت مقبول
دخی اجستت حج انلر در
مقلقل و لغه سکون شرط در
وصلده ایلک اولور لو وقفه
بیان ایت انلریک مهموسلرین
صفیره بی بیانه ایت جمله سنده

باب التواتر

اوقونور راه مکسور مرق
اگر سارک اولورنیه امری بونیه
اگر سارک استیطالت
نکته

ن صکره ده بویلده
ایکی شرط
اولد

بررسی خط در اول خاص عامه
مقارن اولسه علی الطعما مکه
که زیاده اولسه در او حیدر
ایمه اختلاف اندی ضیق زده

باب التخییرات

اولورسه طایفه ضایعه
دخی ضاده باله ظایفه نالقی
تیمو ایتک کو کدر برین
مناهی ذکر قبل سن جمله سندن
بعض الظالم انقض ظهیر
وعظت اضطر افضم جری لک
جبا هم علیهم ها کر نده
بیان صافی قبل ادا الویده
کرک اظهار غنه ای برادر
مشتد اولسه بیم و نون مقرر
اولور الیده اخفا بیل بو حالین
مقارن اولسه باید بیم سانی
دخی ظهار اولور سار و خورنده
هم اخفادن حد رقیل و اوفاده

باب احکام النون الساکنه والتنوین

محقق نون ساکن تنوین ای یار
اولور ادغام اخفا قلب اظهار
اکا نون ساکنه یانون ساکن
خوف حلقه اولور لوسه مقارن
ریت ملک بری سید مقرر
محقق غنه سزاو غام اولور لکر
کلا اظهار اکا سن ای کدر
یکسه لام رایه
نور ادغام کوینک
اکا غام اشک بیل

اولور لور باقیته اقلاب اسکر
و باقی حرف قیتده اولور لور
باب معرفه المدات

فروع مد اوچد رای محاسب
بروی لازم بری جاز و واجب
کلورسه حرف مد دن صکره لک
وقفه هم و صالده بیل بو حالین
که دیور مد لازم اکا ای یار
اکا مد مطلق اولدی مقدار
کلورسه حرف مد همزه دن اول
ایکسی بر کلمه مکسر
دی اکا مد متصل واجب
که راضی جمله سی مد اینه سینک
برالفدن زیاده چکسینه
زیاده اولان مقدار ده اسکر
ایکسی بر کلمه ده د کلمه
دی اکا مد منفصل جاسر
برالفدن زیاده یه و فاق
اولورسه حرف مد دن صکره
بوشقه مد عارضد و دید

باب معرفه الوقوف

حروف الیسک حسین
وقف ایستادن
بجای ایستادن

اگر وقف ایست سن بر خلد
تعلق دخی مابعد نه هم
بوقفه وقف تام دید یاری یار
تعلق یا لکز معناده اولسه
کفایت ایدر ابتدا ایدر سسک
اگر لفظ تعلق اولسه ای یار
گر کرد بدی مابعدن انوک
صوکندن بدی بخویر ایدر یار
تمام اولما ینک غیر قیحد
اولور سه وقف اضطراری ناچار
کلام اللهه یوقدر وقف واجب

کلام ایرشسه تمامه اوچینده
یونیسه لفظ معناده معتم
قبل ابتدا مابعد یاله هر بار
دی اکاد وقف کافی وقف اولسه
که مابعدنن او قیوب کید رسک
صوکندن ابتدا ایلده رزها مر
مکرایت بایشی اوله کلامک
بوقفه وقف حسندر دید یار
که اول کنده اخیلر یاله وقفدر
قبل ابتدا مابعدن ای یار
سبیره اخی یوقدر واقفه حاجب

باب معرفه الموقوف والموقوف

حقن موقوف در خی
که موقوف رسم اولان اولور
برین لاله هوو ده معلوم
فرین ایدر و اینی هوو ده
برین لا شیره اولور ایتم

یار لکه محف عثمانه جانا
برین انوک ان لاملیا در
برین لا نقید و اینده مر سوم
برین شوم کیم اول مستحده
برین لا شیره اولور ایتم

برین نفلوا علی ان لا اقوله
دخی مقطوعدر ان ما رعدره
دخی عن مانزو مقطوع رسمده
دخی مما منافق سوره سینده
قطعدر دخی ام من اسره
دخی مقطوعدر اول حیت مالو
قطعدر ان ما انفا مده ای یار
یکی بدعون لو لقمان خلد
دخی مقطوع کل ما محقق
حقن اختلاف دورت محلد
مصلحت مختلف قل بشما ده
ولیکن یوایکیده ای برادر
دخی مقطوع فی ما اوچی ده
دخی ثانی فعلی واقعه روم
ولیکن شعرانک غیر سینده
بقره و خلد ایتم
شعر ایلده اخراب سن سنده

برین ان لا یقولوا بقی بوقوله
وصل اما مفتوح جمله برده
قطع من مایشا روم سوره سینده
مصلحت مختلف اولور بدرا نده
دخی فضلت فرج لیلاده
دخی ان لم که همی فتح اولنلر
دخی همی سی فتح اولنده ده وار
دوقوع خلق انفال خلد
سالتو مقارینده انحق
ینسا اعراف مؤمنین ملک ده
دخی خلفونی واشترواده
وصل جانبی صافیدر مقرر
یکی ییلوا فظم ایتم
کلا تنزیل شواله معلوم
وصلاده نقل اولندی خلد
یانلری مصلحت یه
مصلحت مختلف یوایکیده

فَالَمْ تَقْضِ هُوَ سُورَةَ سِنْدَه
 كَقِفْلَه هَم قِيَامَتِ سِنْدَه سِنْدَه
 دَخِي كَيْلَادَه مَوْصُول دُورَتِ خَالَه
 دَخِي اَخْرَابِك اِيكُنِي اِي يَار
 دَخِي عَم مَر يَتَشَاء مَر تَوَك
 قَطْعِدُر مَال هَذَا اِيكِي سِرْدَه
 يَار يَلُور قَطْعَالَه وَلَا تَحِينْدَن
 وَزَنُوهَم دَخِي كَالُو هَم اِي يَار
 اَلْاَلَام اِيَالَه هَا يَانْدَلُك

باب التنازلات

يَا زَلْدِي رَحْمَتِكَ تَابِي مَطُول
 بَقَرَه دَخِي اَعْرَافِيَالَه هُوَد ده
 مَطُول يَلَاء نَفْت اِي بَرَادَن
 يَدِي مَوْضِعَه بُوْدَر قَوْل اَعْدَل
 اِيكِي زَرْفَدَه بِر مَر مِيَاه رُوْمَدَه
 كِه اَوْن بَر بَرْدَه يَار زَلْدِي مَقَرَر

بَقَرَه ده بَر اِي خَلِكَه
 اِيكِي اَبْرَاهِيم اَخْرِيْدَه اُولَدِي
 بَرِي دَخِي فَاطِر مَرِي اَبْرَاهِيم
 وَلَكِنْ اَوْجِيْدَه خَل اَخْرِيْدَه
 عَقُوْد كَرَه اِيكُنِي بُولُنْدِي
 بَرِي مَرِي اَبْرَاهِيم اَبْرَاهِيم

مَطُول تَا لَعْنَت اِيكِي سِرْدَه
 فَجَعَلَ لَعْنَتَ اللَّهِ سُوِيَالِدِي
 يَدِي مَوْضِعَه اَمْرَاتِ طَوِيلْدَن
 بَرِي عَمْرَانَه اَوْجِ كَرِيْمَه خُصَص
 شَجَرَتِ تَا اِيَالَه اُولَدِي دُخَانَه
 اَوْجِي فَاطِرَه هَم اَنْفَالَدَه بَرُوَاد
 دَخِي قَرَتِ عَيْنِي لِي قَصَصَدَه
 مَطُول اَبْنَتِ فِطْرَتِ بَقِيَّتِ
 كِه هَر بَار مُرَد تَوَجْعَا خِلَافِي
 رَسْمَدَه تَا اِيَالَه مَر سُوْم اَتَلُو

باب هزرة الوصل

فَعَالِدَن هَزْرَه وَصِيلَالَه اِي يَار
 اَكُو مُضَار عَيْنِي عَيْنِي فَعَالِي
 فَجَعَلَ كَسْر اُولَسَه اُولَدِي عَيْنِي فَعَالِي
 دَخِي اَسْمَاء غَيْر اَلْوَمَدَه اِي يَار
 اَبْرَهَم مَع اَبْنَه اَمْرِي شَبِيحِي
 حَكْمَه اَوْن دَه مَوْضِعَن سَنِي خَلِيل
 اِيْدَر سَلَك اَبْنَه اَبْنَه اَبْنَه
 اُولُوْسَه هَم اَبْنَه اَبْنَه اَبْنَه
 سَن اَنْدَن اِيكُنِي كَسْر اِيَالَه بَدَارِي
 اُولُوْر كَسْر اِيَالَه اَبْنَه اَبْنَه اَبْنَه
 اَسْم وَامْرَاة مَع اَبْنَه اَبْنَه
 اَكُو رُوْم اَبْنَه اَبْنَه اَبْنَه

فَجْ نَصِيَالَهُ لَكِنْ رَقْمٌ أَوْلَمَاز
 كِدَرْدَن تَابِتِ أَوْلَانِ جُوقِ قَالِسِر
 اَكْرَا شَمَالَهُ وَقَفَ اِنْتَمَلُ مَرَاوَك
 اِيَدِ رَسِيْن سَن اِيْشَارَتِ قَمَمِ سِيْنَه
 مَقَرَّمَه نَظْمِ اِيْرُدِي تَمَامَه
 خِتَامِ اَوَّلُ سُونِ اَكَا اَحْمَدُ لَيْسَه
 صَدَقِيَالَهُ سَلَامِ اَوَّلُ سُونِ رَسُوْلَه

سَبَبِ نَظْمِ مَقَرَّمَه

بُوَايَكِيْدَه رُومِ حُصُوْلَه كَلَمَر
 مُشَافَهَه اِيَالَه بُوَضْطِ اَوَّلِسِر
 اَوَّلُ رَسَه اَوَزَادِ رَسِيْن سَن دُوْعَلَك
 بُوَاوَلَمَاز خَمِ رَفْعُكْ غَيْرِ سِيْنَه
 كِه بَنَدَن اَوَّلَه خَفَه خَاصُ وَاَمَلَه
 خِتَامِيْنَه خِتَامِ اَحْمَدُ لَيْسَه
 دَخِي اِيَالَه اَصْحَابِيْنَه جَمَالَه

مُحَمَّدُ نَامِ ابْنِ اَبْرَارِ دِيْدَر
 هَدِيَه اِيَالِي خَاصُ وَاَمَلَه
 اَدَا اَعْلِيْدَه مَهَارَتِ بُوَلَنَكِر
 اَوْنُوْدَلَمَز اَوْدَه خِيَرِ دُعَادَن
 كِه اَنْدَن اِنْتِفَاعِي اَز كُوْرْدَكِر
 اَزْدَلَكِر تَرْجَمَانِ مَقْبُوْل
 اِيْدَمِ مَقْرُومِي تَرْجَمَه اِنْشَا
 بُوِي اَكَا وَسِيَالَه اِيَالِيَه لَسِر
 كِه قَلَمِ عِيْنِي تَرْجَمَه مَنظُوم

اَبُو اَخِيْر كِه نِيْشِ شَمْسِ دِيْنْدَر
 مَقَرَّمَه خُوْدِي اَنَامَه
 جُوْر اَوَّلَه سَلَامِ اَوَّلِسِر
 اِيْدَر لَو اِنْتِفَاعِي جَمَالَه اَنْدَن
 وَلِيَكِنْ عَرِيْدَن بَلِيْسَكِر
 خُصُوصًا مَحْتَضِرِ مَنظُومِ اَوَّلِ اَوَّل
 بُوَكَلِي خَاطِرِ غَلِيْبَه جَانَا
 اَوَقُوْبِ اِيْدَمِ اَنْبُوْكِ لَسِر
 نِيْشِر اِيَالِي اَوَّلِ اَوَّلِ مَنظُوم

وَلِيَكِنْ بَسَطِ اِيْدُوْبِ بَعْضِي خَالِدَه
 اِلَهِي بَحْتِ جَشْنِ اِيَالَه بُوَنْظُمَه
 كُرْمِ اِحْسَانِ فَضْلِي كِيَالَه يَارِب
 كِه وِيَرِ نَوْقَانِي حَمْدِ اَمِيْنَه
 دَخِي هَمِ وَاِلِدُ وَاِلِدَه سِيْنَه
 بُوَنَظْمَه دُعَا خِيَرِ اِيْدَر لَسِر
 حُرُوفِ بَانَقْطَه تَارِي نَظْمِي

زِيَادَه اِيَالِدَمِ عَقْدِي حَلْدَه
 اَوَقُوْسُوْنَلَرِ اِلِي يَوْمِ الْقِيَمَه
 مَقَامِ جَنَّتِ اَعْلَامِ مَرْتَب
 دَخِي اِنْشَادِ هَمِ شَاكِرِ دُرِيْنَه
 بُوَنْظْمِي اَوَقُوْيَا نِيْلِ جَمَالَه سِيْنَه
 اِيْرَه سَعَادَه دَارِيْنَه اَنْلَر
 اَوْبَحِ اَخْلَاصِ فَاحْجِيَالَه اَكَه اِنِي

تمت المنظومه في عتبات
 وختين ومانه واذن بنده
 من لدن العز والشرف من
 عبد الضعيف ابراهيم
 الارض روم المعلى
 الملقب ببحر
 مع غنه
 في شهر
 في شهر
 في شهر

استغفر الله

نصف

١٠٠
١٠٠

حفا

بسم الله

كتابك اوله اوجوبك لا زبد رقيق موضع غايه

تعريف التجويد هو علم يبحث فيه عن احوال الحروف الهجا موضوع حروف هجاء
غايه بكون بلوى قرآن عظيم الشان تجويد اوده اجرا اليك ونسلكم قرآنه كدر
ورتل القرآن ترتيلا وودع حديثه واقف اوله ربه نال بلغة القرآن

سبحن التي وسماء في قوله تبارك

وورده عاليه يركب صنف طلبة سنه

١٠٠ فنمردو حسيه ثباتي بنده ترينه

فخر رقي التجويد كتاب اوله يفي نصيبه

فلنذكره

١٠٠
١٠٠

وهو موضوع التجويد الكلمات القوانيه وقائده الفوز
بمساده الاداريه وغايته صون الحق
على الناس فحانزل من فون بقره

هذا كتاب تجويد وبتسعين
 الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
 على سيدنا محمد وآله أجمعين **وبعد بوند**
 صكره حروفها يكسر في سكر حرفة
 يدري قالن اوقنور ما با قسي الحجة اوقنور
 قالن اوقنور حرفة **خضعت قسط** حرفة
 بونلر حروف استعلاء وطباق دبر كسر **احول**
 اوستون اوتر اولسه قالن اوقنور سكرسه
 الحجة اوقنور جزمل اولسه ما قبلنا تابع اولور
اكر ما قبل اوستون اوتر اولسه قالن
 اوقنور سكره اسنه الحجة اوقنور **سكر**
 ما بعدنك حروف استعلاء دن حرف واقع اوله
 اول زمان قالن اوقنور ارماد مرصاد **قطر**
 فرقة

درجاء حروفها يكسر في سكر حرفة

فرقة فرق كسر **ويا خور** ما قبلنك كسر
 عارض اولسه اول زمانه ينه قالن اوقنور
 ارجع ارجع رب ارجعون الذي ارجعني الى ربك
 ان ارجع ارجع ارجع ارجع ارجع ارجع ارجع ارجع
وقفا ساكن اولسه وما قبلنك حرفة
 اولسه الحجة اوقنور خير طير سكر
احول الحجة اوقنور الله لا منك ما قبل مفتوح
 ومضموم اولسه لام تفتح اوقنور مثال والله
 نصر الله كسر **اكر** مكسور اولسه تفتح
 اوقنور مثال بالله **اكر** **احول** قلقله
 قلقله حرف بشد **فقط** حرفة يدري بوند
 حرفة نبري ساكن اولسه قلقله اولور
 قلقله انك واجد متفوق عليه اولدو غن

تتميم
بِحَارَةٍ وَكَرْسَائِرٍ خُرُوفَةٍ أَوْ غَرْسَةٍ أَظْهَارٍ
أُولُورٍ وَكَرٍ وَأَوَائِلُهُ فَايَهُ أَوْ غَرْسَةٍ أَظْهَارٍ
شَفَوِيهِ أُولُورٍ مِثْلًا عَلَيْهِمْ وَلَا الْفَضَائِلِ
وَمَرْكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ كَيْ جُلَّةٍ سَيِّ وَأَجْبَدُ رَسَقُ
عَلَيْهِ أَوْلَدُ عِيُونٍ **أَحْوَالِ أَدْغَامٍ مِثْلِينَ وَأَدْغَامٍ**
مِثْلِينَ وَادْغَامٍ مُتَقَارِبِينَ كَرٍ مِثْلًا مِثْلَانَهُ
أَوْ غَرْسَةٍ أَدْغَامٍ مِثْلِينَ أُولُورٍ مِثْلًا قَلَامِي
تَحْلُمَتُهُمْ يَفْتَبِعُ بَعْضُهُمْ آوُورٍ وَنَصْرُ مَا لَمْ يَسْتَطِعْ
عَلَيْهِ كِي **كِرٍ** خُرُوفٍ بِرِصْفَتِهِ كِي
أُولَانِ خُرُوفٍ بِرِصْفَتِهِ أَوْ غَرْسَةٍ أَدْغَامٍ مِثْلِينَ
أُولُورٍ **مِثْلًا** مَا عَبَدْتُمْ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ أَثْقَلَتْ رُغْوَالُهُ
وَدَّتْ طَائِفَةٌ قَدْ تَبَيَّنَ لَنَا سَطَطُ الْفَرْطِ
يَا كُفَّ ذَلِكُ أَوْ ظَلَمُوا يَا بَنِي كُفٍّ مَعْنَى كِرٍ خُرُوفٍ

وصفت

وصفتة بِرِصْفَتِهِ يَقْتُلُوهُ وَأُولَانِ خُرُوفٍ بِرِصْفَتِهِ أَوْ غَرْسَةٍ
أَدْغَامٍ مُتَقَارِبِينَ أُولُورٍ مِثْلًا قَلَامِي بِرِصْفَتِهِ
أَلَمْ تَخْلُقْكُمْ كِي يَوَاجِجٍ أَدْغَامٍ وَأَجْبَدُ رِصْفَتِهِ
بَوَادِغَامِلَرَةٍ بِرِصْفَتِهِ خُرُوفٍ نَجْهٍ أُولَسَةٍ وَيَا لَمَوْيٍ
أُولِ نَجْهٍ ثَانِي قَالَنِ أُولَسَةٍ أَدْغَامٍ كَامِلَرَةٍ
أَمَّا أُولِي قَالَنِ ثَانِي نَجْهٍ أُولَسَةٍ نَاقِصَةٍ
أَحْوَالِ مَدَدَاتٍ قِيَامٍ مَدَدَاتِي دُرْمِدَ طَبْعِي مَدَدٍ
لَارِمٍ مَدَدٍ عَارِضٍ مَدَدٍ مُنْفَصِلٍ مَدَدٍ مُتَصِلٍ مَدَدٍ
لِينِ خُرُوفٍ مَدَدٍ أَجْدَرٍ **وَاوِيَا** الْفَرْسِ سَبَبٍ
أَيُّكَ دَهْرَةٍ سَكُونٍ أَكْرَ كَلِمَةٍ خُرُوفٍ
مَدَدٍ أُولُورٍ سَبَبٍ مَدَدٍ أُولُورٍ سَبَبٍ مَدَدٍ طَبْعِي أُولُورٍ
مِثْلًا أَعْوَدُ أَوْ ذِينَا عَذَابًا أَلِيمًا كِي وَكَرٍ خُرُوفٍ
مَدَنٍ صُكْرٍ سَبَبٍ مَدَدٍ سَكُونٍ أَصْلًا أُولَسَةٍ

مَدَّ لَزِمَ اُولُو سَكُونٍ اَصْلِي وَدَاسِي وَقَفَا
 وَوَصَلًا ثَابِتٌ اُولَدُ عِجْجُونِ دُرٌّ مِثَالُ وَلَا اَنْضَابُ
 اَحَاجُوتِ تَامُرُوتِ قُلُ الذَّكْرَيْنِ قُلُ اللّٰهُ اَذْنَلَكُمْ
 اللّٰهُ خَيْرٌ مَّا يَشْرِكُونَ جَانٌّ اِنْ يَتِمَّ اسَا اَلَان
 كِي وَدَجْرُ الْيَوْمِ طَيْبِي حَمَّ الْمَصْرُ كَيْفَ عَصَدَ
 طَرْطُ لَيْسَ حَمَّ عَشَقَ قَنَ كِي
 وَلَا اَنْضَابَيْنِ دَنْ اِنْ يَتِمَّ اسَا يَهُ كَلْجَهْ مَدَّ لَزِمَ
 كِي مَشْقَدَرُ اَلَانِ كَلِي خَفَقَدَرُ اَمَّا الْعُودَةُ لَامَ
 وَطَبِيْمُ دَهْ سِيَانِ مَدَّ لَزِمَ حَرْفِ مَشْقَلَدُ مَا لَيْقِي
 مَدَّ لَزِمَ حَرْفِ خَفَقَدَرُ مَشْقَلُ تَشْدِيدُ دَلِي
 دِي مَكْدَرُ وَكَرْ حَرْفِ مَدَّنْ صَاكْرَمُ سَبَبُكَ
 سَكُوْا عَارِضُ اُولُسَهْ مَدَّ عَارِضُ اُولُو عَارِضُ
 اُولَدُ غِي وَقَفَا ثَابِتٌ وَوَصَلًا سَا قَطُ اُولَدُ عِجْجُونِ

خَفَقَدَرُ

مِثَالُ

مِثَالُ يَعْلَمُونَ يَوْمَ الدِّينِ شَتَعَيْنِ كِي كَرْ حَرْفِ
 مَدَّنْ صَاكْرَمُ سَبَبُ مَدَّ هَمَزُ اُولُو بِي سِرْ كَلِمَةُ
 اُولُسَهْ مَدَّ مَقْضَلُ اُولُو مِثَالُ اُولِيكَ جَاوِي سَوَ
 كِي وَكَرْ حَرْفِ مَدَّنْ صَاكْرَمُ سَبَبُ مَدَّ
 هَمَزُ اُولُو بِي شَقَهْ كَلِمَةُ اُولُسَهْ مَدَّ مَقْضَلُ
 اُولُو مِثَالُ اَنَا اَعْطَيْنَا مَا اَغْنَى لَ اِلَهِ اِلَّا اللّٰهُ اِنْ مَالَهُ اَخْلَدَهْ
 لَكِنْ اِنْ مَالَهُ اَخْلَدَهْ دَهْ حَرْفِ مَدَّ وَوَقْدَرُ اُولُو
 مَقْدَرُهُ اَكَا دِيْلَهُ كِي لَفْظُهُ اُولَهْ كِي
 اُولِيَّةُ بِهِ اِنْ يُوْصَلُ دَهْ يَاءُ مَقْدَرُهُ اُولُو كَا هَجْ
 الْفَقْدُ مَقْدَرُهُ اُولُو مِثَالُ ذَلِكَ هَذَا كِي كَرْ
 وَوَيَا سَا كِنِ اُولُو بِي مَا قَبْلِي مَفْتُوحُ اُولُو بِي سَبَبُ
 مَدَّ سَكُونِ عَارِضُ اُولُسَهْ مَدَّ لِيْنِ اُولُو
 مِثَالُ اَلصِّفِ مِنْ خَوْفٍ نَجْدِيْنِ عَلَيْهِ دَارُ

حَفِظْ رَحْمَةً اللَّهِ عَلَيْهِ مَدَامَ **أَحْوَالِ أَمَالِهِ**
 حَفِظْكَ أَمَالَهُ سَيِّئُ بَرِيْرُهُ دُرُوبُ اللَّهِ
 جَعَلَ نَادِي دُرُ أَمَالَهُ فَتَحِي كَسْرِيَهُ مَيْلُ أَمَلِكُهُ دُرُوبُ
أَحْوَالِ شَيْئِهِ حَفِظْكَ شَيْئِهِ يَدِي بَرِيْرُهُ
 اِيْكِي لَدُ كَرَنُ اِيْكِي لَانْ بَرِي قُلْ اللَّهُ اَدْنَاكُمْ
 بَرِي اللَّهُ خَيْرًا مَا يَشْرُكُونَ بَرِي دَخِي
 اَعْلَمِي دُرُ بَرِيْرُهُ كَلْدَةُ اِيْكِي هَزَةُ شَيْئِهِ
 اِيْدُرُ شَيْئِهِ كَادِيْرُهُ هَزَةُ اِيْلَهُ اَلْفَ بَيْنِيْنَهُ
 اَوْفُوْرُ **أَحْوَالِ سَكَنَتِهِ** حَفِظْكَ سَكَنَتَهُ سَيِّئُ
 دُرُوبُ بَرِيْرُهُ دُرُوبُ سُوْرُهُ كَهْفُهُ دُرُ مِثَالُ
 عَوَجًا قِيَمًا بَرِي سُوْرُهُ لَيْسَ دُرُ مِثَالُ مِنْ مَقْدِنَا
 هَذَا بَرِي سُوْرُهُ قِيَامَتُهُ دُرُ مِثَالُ مِنْ سَرَقِي بَرِي
 سُوْرُهُ مُطْفِقِيْنُ دُرُ مِثَالُ كَلْدُ بَلْ لَانْ سَكَنَتُهُ

اَكَادِيْرُهُ

اَكَادِيْرُهُ اَوَارِيْنُ كَسْرِيَهُ نَفْسُ اِيْلَانِ
 عَوَجًا دُرُ جَمَلُ تَوَسُّطِي اِلْفَهُ قَلْبُ اِيْمَلُ اِيْلَهُ
 اَوَارِيْنُ كَسْرِيَهُ مِنْ مَقْدِنَا دُرُ نَفْسُ اِيْلَانِ اَوَارِيْنُ
 مِنْ سَرَقِي دُرُ نَفْسُ سَكُونُ اَوَارِيْنُ اَوَارِيْنُ كَسْرِيَهُ
 بَلْ لَانْ دُرُ لَانْ سَكُونُ اَوَارِيْنُ اَوَارِيْنُ كَسْرِيَهُ
أَحْوَالِ هَا سَكَنَتُهُ قَرَانْدَةُ طَقُوْرُ بَرِيْرُهُ دُرُوبُ
 سُوْرُهُ بَقَرُهُ دُرُ لَمْ يَتَسَنَّهْ بَرِي سُوْرُهُ اِنْفَا
 فَعَدَاهُمْ اَقْتَدِ اَلْتِي سُوْرُهُ اَلْحَا فَعَدَاهُمْ
 كِتَابِيَهُ اِيْكِي حَسَابِيَهُ بَرِي سُلْطَانِيَهُ
 بَرِي سُوْرُهُ اَلْقَارِعَةُ دُرُ مَا هِيَهُ بُوْهَا لَنْ
 سَاكُنُ دُرُ مَحْرَلُهُ دُرُ اَحْوَالِ **وَقْفِهِ وَوَصْلِهِ**
 وَقْفُ طَوْرُهُ دُرُ بَرِيْرُهُ وَوَصْلُ كَلْمُهُ دُرُ بَرِيْرُهُ
 وَقْفُهُ اَوَارِيْنُ كَلْمُهُ وَوَصْلُ نَفْسُ اِيْلَانِ وَقْفُهُ شَرْطُهُ

عند الباء بغنة **تعريف الروم** الروم طلب الحركة
 بصوت خفي **تعريف الاشمام** الاشمام انضمام
 الشفتين بعد الساكن **تعريف مد لين** وحرف
 اللين واو ياء اذا ساكنيا وانفتح ما قبلهما وانما
 وصفت بذلك لانهما يخرجان في اللين
 وعدم كلفه على اللسان **تعريف ادغام مثلين**
 ما اتخذا مجزعا وصفة **تعريف ادغام متجانسين**
 ما اتخذا مجزعا واختلفا وصفة **تعريف**
ادغام متقابلين ما تقاربا مجزعا وصفة
تعريف ادغام شبيهة تشبيهة تدغم لامها
 ويساوي اللسان حتى يسترها الكلام **تعريف**
مد طبيعي وانما سمي مد طبيعي لان العرب
 جبلت عليه **تعريف سكت** السكت قطع الصوت بخرج

دون النفس
 تعريف من هو الحشوم

تعريف الغنة الغنة صوت يخرج

من هو الحشوم **باب خارج الحروف** وواو الياء
 حروف مد درا غير فوعندك هواية او زائوس
ما هم بو غير دبندد **عين** ح بو غير او
 سبندد **غیر** ح بو غير او لبندد **قاف**
 دبيل دبندد **كاف** قافند اشاعيد
ضاد دبيل يانيله ياء دبندد هم صاعيد
 وهم صولندد **جيم** شين ياء دبيل او رنه دبندد
 لام دبيل او جندد نون لامدن اشاعيد
ك دبيل اسقاسنه كنجده **ط** دبيل وجاه
 يوقاروكه اولك دبندد **ض** دبيل وجاه
 دبيل وجاه اشاعيد كاه اولك دبندد
ظ دبيل وجاه يوقاروكه اولك دبندد
 او جندد **ف** يوقاروكه اولك دبندد وجاه اشاعيد

مفتوح اوله لرحمة منجرفه ايكلا نه ديسر
مكرته نكرته سداسنه ديسر
مستطيله اوزدانه ديسر متفشيته
يا بيلانه ديسر لين

يومشفه ديسر

الحمد لله رب العالمين

والصلوة والسلام

عاستدنا

محمد واله

وصحبه

اجمين

مت

فقطيقتي قران عظيمه اولان سجا وندى بدى
كبره در تقاقي متلا ط يازيلان بيرده وقف مطلقه
اشارت در ج وقف جوز در نفس وفا ايدر
توقف ايموب بكم كركدر سر اولدوغى بيرده
جائز اشاره در طرفي مساويدر ص اولدوغى
بهر مرخصه اشاره در ضرورته وقف اولدوغى يازيلان
بهره وقف لازمه اشاره در البسه وقف اتمك كركدر
وقف يازيلدوغى بيرده وقف اولمسنه بين المشايخ
اولندوغى اشاره در لا اولدوغى بيرده
قطعا توقف ايموب بكم كركدر كلمه ثانيه نك
كلمه اوله اريتا طي وارد رمعايه خلى كلمه ايجون
يكيلور اما كرم الفاضلين طاشكندى داده مولانا
مصلح الدين بيور مشردر اس ايه اخريده اولور
لفظ

هَذَا كِتَابُ تَجْوِيدِ الْقُرْآنِ وَتَرْغِيبِ

اولا تنوين نيه ديرلر تنوين ديوايكي اوستونه وايكي اسريه وايكي
 اوتوريه ديرلر مثال نيك كي **كبي** ونون ساكن نيه ديرلر جزملونونه
 ديرلر مثال نيك كي **كبي** بعد تنوين ايله نون ساكن نيه شاملدر
 اظهاره وادغامه و اخفايه و قلبه شاملدر يعني اولاشيجدر نيچون بو
 ايکسي بو حرفله شاملدر ذيرالفظه بوايکسي قرداشلدر رکله
 امدى اظهار نيه ديرلر اشکاره او قومغه ديرلر **من** كي وادغام
 نيه ديرلر برشي برشيک ايجنه قومغه ديرلر و اخفايه ديرلر
 ادغامسن يوشق او قومغه ديرلر **من** **به** كي و اقلا ب نيه ديرلر
 برشي برشي دونه مکه ديرلر مثال **من** **بعد** كي و دخی حروف
 غنه قاچدر ايکيدرميمدرونند **رام** **ان** كي و غنه نيه ديرلر هواء
 خيشومدن کلن صوته ديرلر **يعنه** کلزدن بري بون ايجندن کلن اوازه
 ديرلر و دخی غشک صوتي براوازه درک آهواوازينه بکرونه وقت بکزدن
 غزال اوغلن يتوده اوله وقتي اغلر کلر اوله اواره بکزر براوازه در
 و دخی حروف اظهار قاچدر التي در **ح** **ع** **غ**
 و حروف ادغام المذد دودي ادغام مع الفنه و ايکسي ادغام بلاغنه در
 اقا ادغام مع الفنه **ن** **وي** وادغام بلاغنه **له** و حروف قلب
 برده باد **ب** و حروف اخفا اون بشدر **ت** **ش** **ذ** **ز** **س**

ش **ص** **ض** **ط** **ظ** **ق** **ک** بونلر دخی بونر صوتيله يعني
 بونر ايجنه يوشق اوقيلر و دخی ادغام واجب نيه ديرلر اگر
 ايکي حرف برجنسدن اولسه و ايکي سي ايکي کلمه اولسه اوکي حرف
 کلنک اخر نه ساکن اولسه و ايکي حرف اخر کلنک اولنه متحرک
 اولسه اوله وقت ادغام واجب اولور مثال نيك كي **وما المدين ناسريا**
راو و نسر كي بوا دغام واجب ادغام متيلين دخی ديرلر و دخی
 ادغام مقارب نيه ديرلر اگر ايکي حرف برنج دخی اولسه و ايکي سي ايکي
 کلمه ده اولسه و يا خود برکلمه ده اولسه و اوکي حرف ساکن اولسه
 و ايکي حرف متحرک اولسه اوله وقت ادغام مقارب مثال نيك كي
عاجل و اذ ظلموا و دخی ادغام متجانسي نيه ديرلر اگر ايکي حرف
 مخرج بري **يعنه** يقين اوله و اوکي حرف ساکن ايکي حرف متحرک اوکي
 وقت ادغام متجانسي اولور مثال نيك كي **وقل رب واذ ذين** و لکن
 اذينه ده مخبر در درسه ادغام ايدروا کردلر سه اظهار ايدروا دخی اظهار
 بوف نيه ديرلر ميم ساکن يعني جزملی ميم و او و يا خود فایه و يا خود يايه
 او غرسه اظهار بوف و قنود و لرحرفلر او غرسه اظهار او قنود و لکن ياده
 اخفا ايله اوقق خير لودر ذيراجز ديد اخفا اخفا و اولمشدر ميم با
 فتنه اظهار او قنود کتوري قرار ايتد يلمثال **علي قلوبهم و علي سمعهم** كي بونلر
 اظهار بوف ديرلر و دخی بو حرفلر قرانده هر نه يره کلسه حفص قنده جمله
 اظهار او قنود مثال **واذ جعلنا لآلينا السمار الدنيا واذ جعلنا**

والله اعلم ولقد سمع الله **وكتب** ثمود يعني الى جهنم ونون
 يادن ودا الى جهنم وزادن وصادن وسيندن تاء ثادن اير وب
 اظهار اوقيه وادغام ودي نون ساكن يا ايله ويا خود واو ايله ايكيه بر
 كلمه اولسه اظهار اوقيه لثان **الذنب** و **صنوان** و **قنوان** اي اظهار
 انما ايسه ديباه و قوانييه مشابه اولور بوايسه حرامدر ايله جائزه كلدر
 و دغي رانك برنجيه احوالي وارد راكند و سه مفتوح و يا مضموم
 اولسه و يا خود ايكنجه راكند و سه ساكن اولسه ماقبل مفتوح و يا خود
 مضموم اوله وقتن بود و در صورت قنيم او قنور مثله فتحه كور رسوله
 كبي و ضميمه كور رسول الله كيه و دغي را ساكن اولوب مفتوح اولد و غنه
 مثاله را سله كيه و ماقبل مضموم مثاله بنصر كيه و او جنسي راكند و
 مكسور اولسه ترقيق يعني انجه او قنور **رسالة** كيه و يا خود كند و
 ساكن اولوب ماقبل مكسور اولسه اصلي متصل يعني و لا شتيق اولسه و دغي
 مابعد حرف استعلاء اولسه يعني بويدى بوي حرف نبرى اولسه **خ**
ض ع ط ق ظ ترقيق او قنور مثله **فرعون** كيه و دوردنجسه راكند و
 ساكن ماقبل مكسور متصل اولسه غير اصلي اولسه يعني عارضه كيه دن
 كلمه اولسه بوحرف اوله او غريمه يعني بويدى حرفه قنيم او قنور **ك** و يا خود
 راكند و ك ساكن ماقبل مكسور اصلي اولسه بوحرف اوله او غراسه
 ينه قنيم او قنور **ج** رب ارجوفى و قنور تار حما و يا خود
 راكند و ك ساكن اولسه ماقبل مكسور اصلي متصل اولسه و دغي

اوشق

مابعد

مابعد نذ حروف استعلاء مفتوحه اولسه بوحرف اوله او غراسه
 ينه قنيم او قنور **ح** مرصاد **ط** و طاس **ق** فرقا فرقه و لكن فرقند
 ابكى و جهله جائزه را كره قند قاذ نظر ايد رسك حرف استعلاء
 قنيم او قنور را كرافك كسر نه نظر ايد رسك ترقيق او قنور
ق كيه و دغي بشي **خير** بصير كيه و قفند و وصلند قنيم او قنور
 و دغي بدنجسي **خير** بصير **قد** بر و قفند ترقيق وصلند قنيم او قنور
 و دغي خير بصير كيه و امرت و مرفقا و اولى الاربه و من الرجال
 كيه داما و قفند وصلند ترقيق او قنور طقوزنجي **خير** و **ظ** كيه
 و قفند ترقيق وصلند قنيم او قنور ماقبل يا ساكن اولد غند
 او تورى وقف اولدغى وقتن وصل اولدغى وقتن مضموم و دغي
 او ننجسي **الصبر** و **القدر** و **عشر** و **امر** و **الفجر** مثله و قفند قنيم
 وصلند ترقيق اولور لر زيرا و قفند را ساكن ماقبل مفتوح در
 وصلند را مكسور در و دغي سكونجى **مدور** و **قبور** و **من** **ظهور**
و خسر و دغي اون برنجسي **به** **السحر** و **حجر** مثله و قفند
 ترقيق او قنور و دغي ان ايكنجسي **بكر** مثله و قفند ترقيق وصلند
 قنيم او قنور زيرا و قفند را ساكن ماقبل مكسور در و وصلند
 راكند و ك مضموم و دغي كلك لام قنيمك بياننه قنيم لفظه
 التلك ماقبل مفتوح و يا خود مضموم اولسه اوله وقتن لام قنيم او قنور
 ماقبل مفتوح مثاله **ان الله** و **الله** و دغي ماقبل مكسور اولسه ترقيق

اوقنود مثال **بسم الله وبالله وبالله** مثالی و دخی ماقبلی
 مضموم مثال **واذ قالوا اللهم ونصر الله** کبی و دخی **ها** ضمیر
 بیانه کلدک چن هانک ماقبلی متحرک اولسه **ها** ضمیر جکاور
 مثال **بهی وباذنه ی وله و وانه** و واما چن هانک ماقبلی ساکن
 اولسه **ها** ضمیر جکاور مثال **فیه وفعلاه** کبی و لکن فرقان
 تبارک **فیه مهانا** جکاور و دخی حفصه مخصوص سکنه قراند
 دودت در بری سوری یسند **در من یفعل** کبی و بری سوری
 کفند **در عوجا قیما** کبی و بری سوری قیمتد یعنی لا اقسد
وفیل من راف کبی و بری سوری و یل المطففین ده **در کار**
بل و ان کبی و دخی مد لک بیانه کلدک اولاحروف مد قاجد
 اوچدر بر و او و بری **البی وریا** فتحیه ضمیمه کسبه مثال **باء**
بوی و قراند بر مثال دخی کلور **نوحیها** کبی و دخی مد لک
 جمله سی بشدر اولابری لازمدر و برمد متصلدر و برمد
 و بری متعارضدر و بری مد طبعدر و دخی مد طبعدر غیر سبیل اولان
 مد لکی مد لازمدر و مد متصلدر و مد منفصلدر و مد عارضدر
 و دخی بونلر مد طبعنک فرعدر یعنی بومد لک برادی مد فرعدر
 و دخی سبب مد اکیدر بری سکون و بری هم در هم طور سن
 بز کلام سکونه سکونده ایکی درلودر بری سکون لازمدر و بری
 سکون عارضدر یعنی صکره من کلمه در سکون لازم الکا دیر لکی

کانت وقفنده و وصلنده ساکن اوله ایدی متحرک اولیه مثال
صاد قاف کاف کبی و خطنده صاد دیمز سن ایلیه سکون لازمدر
 مدیده لازمدر مد لازمدر ایکی درلودر بری مد لازم حریفدر و
 بری مد لازم گمیدر اما مد لازم حریفه مثال **الرحمن الرحیم**
بکلیعص بومد لازمدر لازم حرقی دیر لمد لازم حریفه
 مد لازم مشقل اولور و مد لازم مخففا اولور الف لام میده لمد
 مد لازم مشقل در و میمک مدی مد لازم مخففا و واما لازم
 گمک مثال **فن حاکک و انما یونی و انما یونی**
ولا الفالیان بومد لازمدر لازم گمیدر دیر لمد لازم گمک
 مدی لازم مشقلدر اما و دخی مد لازم کندی ایکی و جمله جا نذر
 کلمی قرانک قنده بش الف مقداری جکاور جائزدر و اوج الف
 مقداری جکاور جائزدر اگر بش الف مقداری ایل عمل ایدر سکنه
 مد لرحفص قنده دیت مقداری جکاور و دخی سکون عارض الکا دیر
 بر کلمه نک اخرنی وقف استک اخر حرقی ساکن اولور وقف انزسک
 اساکن اولمز مثال **نستعین** بجوز فی الوقف الاشمام والترم **حالیان**
وقاثر و ن و صاغر و ن و ن بجوز فی الوقف الروم بر سکون
 وصله سکونده **نستعین** دیمز سن ایلیه عارض در مدیده عارضدر
 یعنی صکره دن کلمه در و دخی سبب هم اولان مد ایکی درلودر بری
 بوکه یعنی الف و اویه حرف مد سبب مد ایکی بر کلمه اولد غند

اتور و مد متصل دیرلر مثال **اولئك ملائكة جاء بشاء**
سأد سوسى وجيى والسماء ماء بشاء اسماء بومد لرمد
متصل دیرلر و دخی مد منفصل اگا دیرلر که اگر حرف مد بر کلمه
اولسه **واو یا الف** اولدخی اخرنده اولسه و دخی سبب مد
د اخر کلمه اولسه اولدخی کلمتک اولند اولسه مد منفصل
اولور زیرا حرف مد بر کلمه ده سبب مد بر غیرى کلمه اولد
او توری مد منفصل دیرلر مثال **وما انزل بها انزل كما**
امن الناس قالوا امنا الذی انزل بومد لره مد منفصل
دیرلر و دخی مد طبعی اکا دیرلر که بر کلمه ده حرف مد
اولسه هیچ سبب مد اولیه مثال **قال يقولون قیل** و ما شبه
ذالك بونلره مد طبعی دیرلر لکن صورتلر قراند هرنه یرده
کلمه مد لازم و مد متصل و مد عارضدر و مد منفصل و مد طبعی
و دخی حرف قلقله ای مقلقل بشر حرفدر تجمعها **قطب جد** تعریف
قلقله **القلقله صوت يشبه الحركة** یعنی **ج و ب ط د** قلقله
نیه دیرلر اگا دیرلر که حرکت بکرز بر اوازه دیرلر و دخی سواله
ایدر لرسه بو قلقله **فتحية ضمية كسرية** بکرزرا و از مد ریوخسه
بر سیننه یا ایکسنه می بکرز دیو جواب بودر که قلقله ایکی حرکت
بکرز دیو اواز در بری فتحیه و بری کسریه بکرز یعنی فتحیه کسریه
یقین بر اوازدر قلقله حالاکه حرکت د کلدر مثال **ننک کبی**
بلخی

بالحق وبالقسط کبی ساکن اولد قلمی حاله بو ایکسنک
قلقلسی یعنی قافله طانک زیر المستعلیده فتحیه بقیب
مشابه اولور و دخی کسریه یقین بکرزینک مثال **محبب بهیج**
مجید کبی نیه ساکن اولد قلمی حاله بو اوچنک قلقله سی
یعنی بانک جیمک دالک کسریه یقین مشابه اولور و دخی
شویله بلکه قلقله البته سکونده اولور متحرکه اولماز و دخی
سکونده ایکی رلودر بری سکون لازم و بر سکون عارض اکو
سکون لازم اولیجی اولور ایسه قلقله خفی اولور یعنی یومشق
اولور مثال **تبلی و یقطعون و یجدک ومن قلیب و یجزون**
و اگر سکون عارض اولورسه قلقله سی قوی اولور مثال **بالحق**
وبالقسط و محبب و بهیج و مجید و دخی سواله ایدر لرسه که
نیچون قافله طانک قلقله قوی جواب و بر کوانک جون قوی
اولد که زیرا قافله طانکی مطبقة حرفلرندند مطبقة حرفلر
خود علوی در اوله اجلدن او تور بونلرک قلقله سی قوی اولدی
و دخی بایله جیمک و دالک قلقله انکجون خفی اولدی بو اوچی
مستقل حرفلرندند انکجون قلقله سی بونلرک خفی اولدی
و دخی هراهل قرانه واجبد حروفک مخرجلرن و صفاتلرن
بلمک اولامخرج قاجدر اونی یدی در **اولکسی النک و اولک**

۸۹
۲۷

یا نك مخرجی جوفدن در قح الف واویاء ساکن اولوبده
ما قبله حرکتی کند و لرزیدن اولجق اولوسه اوله وقتی
جوف دندرد مخی جوف الکا دیرلر که قرینک اورتی برنده بوش
یرندن بری اغزاچندن جقن صوته دیرلر مثال **باء بوباء**
واکنجسی عزه ایل هانک مخرجی اقصای حلقدن در اقصای
حلق الکا دیرلر که جوفک دو کند وکی یرد دیرلر یعنی بوغازک
اخرینه دیرلر مثال **ایم ای** کبی اوچنجسی **حائله عینک** مخرجی
وسط حلقدن در یعنی بوغازک اورتی یرندن در مثال **ایم ای** کبی
در پنجسی **حائله عینک** مخرجی ادنای حلقدن در یعنی بوغازک
اولندن در مثال **ایم ای** کبی بشنجسی **قاف** مخرجی اقصای لسان
دندرد اقصای لسان الکا دیرلر که بوغازک دو کند وکی یرد دلاک
اخرینه دیرلر یعنی قاف اوقنوغی وقتی مخرجی یوقار و دماغه
پایشور مثال **اق** کبی التنجسی **کاف** مخرجی ینیه اقصای
لسانندن در **لکن** کاف قافدن اسفلدر انکجون
باشقه مخرج تعیین ایلدیلر مثال **اک** کبی ودخی **جیم شین** یا مخرجی
دلاک اورتی یرندن در بنوک لن برکه که اوست طماغک اورتی
سنه برابر اولغله اوله جیمک مخرجی صکره شینک دخی صکره یا نیک
کی آکی نقطلیدر بعضلر شینی جیم اوردینه مقدم ایدر ثلاثه
شجریه دیواد ویرلر اغزک شجرندن اولدوغندن اوتوری

۲۸

مخرجی اوشین مفتاحر که اوردسند و دخی سکرنجی **ضادک**
مخرجی دلاک حافسند در که ازو کنادیدد ازودشله یعنی
ده ازودشله اوپ اوزن اولوب یا پشمغله اما ازودشله
یقار و کوکنه یا پشه انی دخی دلسه صاغندن اوقسون دیرلر
صولدن اوقسون اما صولندن اساندر اما ازودشله اوزن
ایکدر التسی صاغ جانبدن والتسی صول جانبدن در اکلده
اچری اوست جکده در وایجری الت جکده در اما دین ازو
دیشله دگورب اوب اوزایه **لامک** مخرجنه وادنجده لن
پایشدر مثال **اض** کبی ودخی طقوزنجسی **لامک** مخرجی ینیه دلاک
طرفندن لکن ضادک مخرجی دو کند وکی یرندن اوله
ندر دلاک اوله طرفیدر یوقار و چکده یا پشمغله اخرینه وادنج
ال کبی و بعض علما دیشله اولر قویوپ صایدلر اوله **ثیه**
درلر انلر دورت دانه اوک دیشله در ثیه غایتله یر یوزند
یوزند یوکسک اولان یرد درلر بو اوک دیشله یوکسک
یرد بکزدوبن ثیه دیواد ویرلر ثانیاً دورت دیشله دخی
رباعیات دیواد ویرلر انلر رباعیاتدن اشغه اولان دورت
دشدر که ایکی جانبدن یله ثالثاً دورت دیشله دخی **اینا**
دیواد ویرلر انلر رباعیاتدن اشغه اولان دورت دشدر که ینیه
ایکی جانبدن یله رابعاً دورت دیشله دخی **مواحد** دیواد ویرلر

انلر انياب دن اشغه اولان دوت ديش دركه ينه ايكي جانبدين
 بله خامسا اون ايكي دش دخی **طوا حین** ودخی دخی دیواد ویرلد
 انلر ضوا کلدن اشغه اولان اون ايكي ديش دركه ينه ايكي
 جانبدين بله وهر جانبده التلری و اوستلری التشر ديشلرد
 هر برنده اوج ديش اولمغله ساد سادرت دش دخی **نواجیر**
 دیواد ویرلدرا انلر حیددن اشغه بوجقلرده اولان ديشه
 دیرلد ينه ايكي جانبدين بله اولمغله جمله او توز ايكي اولور و
 دخی **اوننجسی نونک** مخرجی ينه دلك طرفندن درلامک مخرجدن
 اشغه اولمغله **ان** کبی ودخی رانک مخرجی ينه دلك طرفندن نونک
 مخرجنه یقین اولمغله ودخی دلك اورته سندن دتر بوجقلده
 دخی حنک اعلايه دلك اوجی قلققلده **ای** کبی اما حنک اعلايه
 دلك اوجی یا پشمز ودخی **اون ایلنجسی طانک و دالک و قانک**
 یعنی بونلرک مخرجی دلك اوج طرفندنرا اوست جکه نک ايکی
 اوک ديشک بوقار و کوکیل اوست طماغک اورته سندن دلك
 اوجی طينغله بویلجه بری برندن اشغه اولمغله مثال **ای ادايت**
 ودخی اون اوجنجسی **سادان زانک سینک** مخرجی دلك طرفندن
 الت جکه ايکی اوک ديشک اوستندن اولمغله مثال اص ازاس
 ودخی اون در دنجسی بر نقطه لی **ذالک** و بر نقطه لی **طانک و قانک**
 مخرجی ينه دلك طرفيله اوست جکه اوک ديشک طرفندنرا

مثال

مثال **اذا ت** کبی ودخی اون بشجسی **فانک** مخرجی الت
 طود غل ایچندن اوست جکه ديشک الت طرفندنرا
 انجلین اوست ديشکرکه فای او قودخی وقتی کوز کوز قارشور
 طور نلر هب کوره لر مثال **ای** ودخی اون التنجسی **اولانک**
میک مخرجی ايکی طوطفک اورته برندنرا لکن واوده
 طودق قاپنر باده میده قینغله **اواب** کبی ودخی اون
 یدنجسی **غنه نک** مخرجی هواغه خیشوم دندر یعنی **ککز**
 دن بری برون ایچندن غنه نک مخرجی **ام** کبی ودخی غنه
 نک اوج حالی وارد غنه، اظهر اولور مثال **عنه نک**
 کبی وغنه، ظاهرا مثال **من يشاء ومن ورا ثله** وغنه خفی
 اولور **من الذين وانتم عليهم علی حکر** کبی ودخی
 بوجر فلرک مخرجن بلهک ديلدکک وقتی اوللرینه اسر لیجه
 بر عزم کوز سینی کیر و کچن صورتلر کبی انک ایلد بلسن ودخی
 مخرج **چققی** بره دیرلد والله اعلم بالصواب **من بیان حروف**
القفات ودخی حروفک صفتی اون یدیدرا اونی **ا** بر برینه ضد
 در ید یسی نک بر برینه ضد لغنی بوقدر اوله اون که بر برینه ضد
 یعنی بر برینک عکس در بری بر درلو بری بر درلو بری **جهر در**
 ضدی **میسور** در بری **دخودر** ضدی **شدید** در و بیی **دخو**
 و شدید **الن عس** حرف لری در **مستقلدر** ضدی **مستعلیدر**

وبری دخی **منفرد** ضدی **مطلق** وبری دخی **مصنعه** در
 ضدی مزلقه بوجه ضد ایله اون اولدی اما ضد اولمیا
 یدی صفاتک بری **صفیر** یعنی قوش اواز نه بکرز اوله
 حرف بونلر در **ص** وبری قلقله در **قطب** جد وبری
 لین در یعنی واو یا ساکن اولوب ماقبلری مفتوح اولچق
 اولورسه وبری اخرا قدر اخرا ف سرالسان یعنی دك
 اوجولامده راده تکریر وبری **نقش** طودغن طاغتمق در
 اوازن طاغتمق شیندر وبری **استطاله** در ضاده یعنی
 دلی اوست دشلمینه د کورب لام مخرجنه وارنجه اوزمکدر
 ودخی مهموسی یعنی کز لوا حرف اوند **ف ح** **ش** **خ**
ص **س** **ی** **ت** **ب** **ث** **ج** **د** **ذ** **ر** **ز** **س** **ش** **خ**
 اولغه یکر می طوقوز حرفک اون طوقوزی مجهور در ودخی
 شدیده یعنی بک حرف سکر در **ج** **ح** **ق** **ظ** **ح** **ج** **یم** **داله**
قاف **طا** **با** **کا** **تا** **در** **اجد** **قط** **بکت** و بین الرخو والشدید حرف
 بشدر **لن** **عمر** یکر می سکر حرفک اون التسی رخو در سهل
 یومشق ودخی مستفل یکر می بر در **ح** **ح** **یا** **تا** **ج** **یم** **د** **ذ** **ر**
س **ش** **ع** **ف** **ک** **ل** **م** **ن** **و** **ی** ویدیسی مستعلید
 بونی جمع **خص** **ضبط** **قطا** ودخی مطبقه یعنی قاپتمق حرفی
 دور تدر **ص** **ط** **ظ** یکر می دور دی منفرد یعنی اچلمق
 ودخی

ودخی مذلقه حرفی لقد یعنی ذلق اللسان ای طرف اللسان
 و طرف الشفة یعنی دلك ایچی طرفی وطوداغک طرف **فرمن**
 یعنی جاهله عاقلدن قاچدی **ف ر م ن** **ل** **ب** یکر می اوچی مصمته
 یعنی منع منع الصمت یعنی مصمت حرفک در دی ویشی بر
 یره کلوب بر کلمه اولمقلبی منع اولمشدر حروف **مذلقه** اولنج
 یعنی مذلقه حرفندن بر حرف مصمت حرف یله بله قارشمه بلجه
 کلمه اولماز البته لابد در مذلقه حرفی اولمق ودخی جمله حرف
 صفاتن بواراده بیان ایدلوم **صفات اللام**
 جهر شدیده مستفل منفق مصمته

صفات الب
 شدیده مزلقه قلقله جهر مستفل منفق

صفات الت
 شدیده مزلقه قلقله جهر مستفل منفق

صفات الث
 شدیده مزلقه قلقله جهر مستفل منفق

صفات الل
 جهر شدیده قلقله مستفل منفق مصمته

صفات الح
 مستفل منفق مصمته

صفات الفاء
همس دخو منفحة مصمتة

الذال
جهر شديد قلقة مستقل منفحة مصمتة

صفات الذال
جهر دخو مستقل منفحة مصمتة

صفات التاء
جهر مزلة مستقل منفحة بين الدخو والشديد تكدير انحراف

صفات الزاي
جهر دخو مستقل منفحة مصمتة صغيرة

صفات السين
دخو همس مستقل منفحة مصمتة صغيرة

صفات الشين
همس دخو مستقل منفحة مصمتة تفش

صفات الصاد
جهر مطبقة مستعمل دخو مصمتة استطالة

صفات الطاء
جهر شديد مستعمل قلقة مطبقة مصمتة

صفات الظاء
جهر دخو مستقل منفحة مصمتة

صفات
همس دخو مستقل منفحة مصمتة

صفات العين
جهر بين الدخو والشديد مستقل منفحة مصمتة

صفات الغين
جهر مستعمل دخو منفحة مصمتة

صفات القاء
همس دخو مستقل منفحة مزلة

صفات القاف
جهر قلقة شديد مستعمل منفحة مصمتة

صفات الكاف
همس شديد مستقل منفحة مصمتة

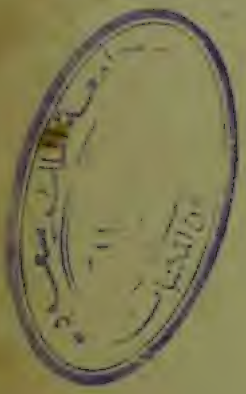
صفات اللام
جهر مستقل منفحة مزلة بين الدخو والشديد انحراف

صفات الميم
جهر مستقل منفحة مزلة بين الدخو والشديد

صفات النون
جهر بين الدخو والشديد مستقل منفحة مزلة

صفات الواو
جهر دخو مستقل منفحة مصمتة لين

صفات الياء
جهر دخو مستقل منفحة مصمتة



صفات
البيان
 بگویند که اینها در هر حرفی که در و

بود که اول آن صفات که وارد در هر حرفی که در و
 قرآنی تجوید ایله اوفق فرض عین در فتک الله تعالی
 حضرت نوری بیوردی **و در قلم القرآن** و رسول علیه السلام
 بیوردی **رب قاری للقرآن والقرآن یلعنه** رب بومحمد
 تکثیر ایچوند یعنی جوق قرآن اوقیجی وارد در قرآن اوقورن
 صانور لکن قرآن اگا لعت ایدر بتقدیر چه فرض عین اولدی
 زیرا الله تعالی تجوید ایله و رسول علیه السلام تجوید
 ایله اوقودی و امتنه تجوید ایله اصمردی **ای وجود القرآن**
تجوید ای وصح القرآن تصحیحاً تجوید اگا دیر که هر حرفی
 حقن ویره اگر مخارجندن اگر صفتندن و مستحقندن و در فی
 حرف تفخیم او ندرید سی مستعلیه حرفی در **خص صفت**
 قط در سکزی را در که احکام سبب اجلی ایچون تفخیم حرف
 اولور و طغوز نجسی **لام** در اوله دخی سبب اجلی ایچون تفخیم
 و او نجسی **الف** در که اوست بانه تابع اولور اگر اوست
 یانی بو طغوز حرفدن بریسی اولسه اگا تابع اولور ایچون
 الف تفخیم حرفی اولور **خالدین صادقین** کبی و قس علی هذا
 سائر نظائرهما باقی حرفی ترفیق حرفید را نلر مستفل
 ویرلر **باقی بیان**

دیرلر اگر الفک اوست باقی ترفیق حرفی اولجق اولور
 ینه ترفیق حرفی ینه تابع اولور مثله **اذا جبال رسالات**
 کبی و قس علی هذا سائر نظائرهم ایلله الف تفخیم حرفی تابع
 اولمغه تفخیم اولور ترفیق حرفی تابع اولمغه ترفیق اولور
 الف ایکی در لودر و دخی حروف مستعلینک درت حال
 وارد در مفتوح اولق و ارمضموم اولق و ارمکسور اولق
 و ارساکن اولق و اراما مفتوح و مضموم و ساکن اولدی
 حاله مطلقاً تفخیم اولور و اراما مکسور اولدی حاله ترفیق
 وسط اولور والله اعلم

الأناستية الخيما
والاصحة 2 حياينا
الصدف 222

الحكم والبرهان فلا بد ان يقال للايمان ان يلق الاضافة للعهد ويقتل المذموم المعين 22
 الكفر هذا المقام
 العهد على ان ارادة مع المهود لا ترفع العقبة ^{فقد} ولست هو اذ توجب له قولنا
 ربما جئنا الى البيان او ربما جئنا الى البيان صدق به ما جاءنا وبلغه بما نصدق به حقائق الاشياء
 لان حقيقته بعض الاشياء كما لا يجب مثلا لا يظن الا بالبرهان
 الى البيان البتة فلا معنى للظن بها اللهم الا ان يرد ان القليل من صدق هذا الكلام جئنا الى

والأدب الجنس المعنى لما ذكرى فقدمها
الطبيعى وهو ان يصح ان يقال
تجربته في منزوى
فان قيل ما في لما سبق من عدم
الافعية في فعله كحقائق العلم
ما في ثابتة فلذا لا منافاة
اذ المراد فيها سبق الالافعية
عسب للمول للثابت

الفصل في بيعت الخفافين في نفسها او لغيرها وما ذكره الخافين في استيفاء الاثا
 في ابيع من اهل العربية بل كل حدث وشدة وانما حله عا اذ كايه لزوم خفف
 العالم جميع الافراد عا تقدير اذ الاستيفاء افراد الخافين كما يجاء الى العلم بالثبوت
 او بيعت الخفافين في نفسها او لغيرها ثابتة بخاف الى العلم بالأحوال او بيعت بها مكنة

فقط اوله
بالشعير فلا افرق ولم يند غيره والفظ الثاني ظن وجوب التقديم **فقط** والثانيه فم
الاولان الصالحين عن
باعتل المضاف اليه فعل فان مصدر ثابتة المستند الي ضمير المتكلمين وشئت الحقايق
الى المتكلمين والثانيه باعتبار انضاف اليه ضمير المتكلمين وضع الاعداد المذكورة في
ضمها مصدر مضاف والضمير له كما في قوله تعالى اعدوا و اقرب للقتلى انتهى وقيل
يمكن ان يجعل الضمير ارجعا الى القضية المذكورة اعني فعل حقائق النساء ثابتة والغرض
فانه يمكن ان يكون الضمير في قوله تعالى اعدوا و اقرب للقتلى انتهى وقيل

[illegible]

1000

ع

ووجب الإضافة أن الحرفين اللذين يقعان في الكلام
المضاف إلى اليهود صفة الكلام في

بقضاء الى المفعول
 ما قد لا ان
 لا يربط الى المفعول
 فيما لا المفعول
 او سجد كان لا
 صا في الى المفعول
 او الى المفعول
 في

فإنه حاصله بكثره الاكساب يا حبيب خصوصاً فيها اذا كان نفعه الطرفين بالكتب
فلا ينفق مثلاً للفوري بل من الاكساب هذا اعلم ان الفوري والاكتساب في العلم

فلا يلتزم مثالا للفروزي بل ان الاكتاب هذا اعلم ان الفروزي والاكتاب في العلم
التصديقي كما يستلزم فيه مع الفروزي في العلم التصديقي لم يحصل غير

احتمال الى مبتدأ الاسباب بالاحتياط وبقدر المارد علم الاحتياط بعد الانتفا
ونقص الطرفين كما يشي اليه قوله ^{الوقد} فانه بعد نقصه من الكل اه وبقدر المارد

هذه الاشارة على الحاشية المذكورة انما هي لبيان
لاكتساب ما يحصل بمكة الاسباب بالاخبار بعد الانتفاة ونقص الط
فمن كايته اليه فيمثل الميكة بصف العقل والنقل في المقدمات في الاستدلال بالباب

والاصفاء وتقلب حدة وغمد ذلك في الحب فلا بد التوقف عما الاثبات
والتصديق والاطمين وامامه احوال الغيبات والمحسبات فلا شك فيه

وانه يلزم ان يقدح حال البعض اذ عاين هذا اليقين حال ما ثبت بالبداية بانه
ضروري وحال ما ثبت بالاعتلال بانه انسابي واما ما لم يثبت بالبداية ولا

بالاخذ لال كالتحيات والحكيات فلم يبين انه ضروري او كافي وان كان
في الدافعي من الاكثاري بهذا المعنى ^{و اما اذا كان البديهي} يعني الحاصل بدون توسط

النظر ومع الاكث في الحاصل بنوعه فلا يكون حاله في العلم الثابتة بالعقل
مهلّا في نفسه ان يكون حال ذلك البعض مهلا انما لنزح من نفس الداهية باقوله

المعجزة في مقابلته ما ثبت بالاسناد لال الانبياء انه لم يجعل اليه ولا لغيره

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلماء أئمةً مهتدين
والعلماء أئمةً مهتدين
والعلماء أئمةً مهتدين

باب في جبال الكواكب
فلان حصوله الايتق بها شرة الا
باب في جبال الكواكب

وخرجت من يد فردينا ولا باله
فكان من هلاله ارض خا

لا يصح ما رواه الشيخ
عن الألباني في كتابه
جامع الترمذي

والان جماعه من الشيوخ غياضه الى الان
لاول النعم مع شفاء الارباب
على حالهما فلا يلزم
الحق صلوات الله

أهلاً بالكويت
والسلامة

هذا الكلام لا يخفى على المتأمل
هذا الحقيق المقام
الذي لا يمكن أن يفهمه إلا

الحق في الحق
لنقله في الحق
والله هو
الذي هو

النفوس في مقابله للانسنة
النفوس في مقابله للانسنة
النفوس في مقابله للانسنة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
ان نقول هذا الكلام اما خفية

المذكورين بل قد ورد في الحديث والكتاب والسنن
 الفوري مغايلهما بل فرض كلف البلاءة يعني عدم توسل النظر أو اعراض الظن الغفيرة هذا الكلام هو الذي هو

فكسوف كلام المصنف ان ما ثبت عندنا بالادلة انفسه للضرورة وما ثبت
بالادلة لا انفسه للاكتفاء وان الملا بما ثبت بالادلة ما لا يثبت بعده با
فقط لا من تقدير الشايع فانهم ذكر ما ثبت
بالادلة لا انفسه للاكتفاء وان الملا بما ثبت بالادلة ما لا يثبت بعده با
فقط لا من تقدير الشايع فانهم ذكر ما ثبت
بالادلة لا انفسه للاكتفاء وان الملا بما ثبت بالادلة ما لا يثبت بعده با
فقط لا من تقدير الشايع فانهم ذكر ما ثبت

[illegible]

عنه جاف فالاول ما بعض السهم اه فيه اشارة الى ان الابدان بالناس والعلم بالاسماء والاعمال
منها في وقت من اوقات الاصل الاصل هو العلم بالاسماء والاعمال بالاسماء والاعمال بالاسماء
منه في ما ذكرنا واما الابدان ما بعض العلم الثاني بالاعمال فلا يوجب والاصل الاصل هو العلم بالاسماء
الاعمال بالاسماء والاعمال بالاسماء والاعمال بالاسماء والاعمال بالاسماء والاعمال بالاسماء

فيلخص هذا الاثر فخصيله مقدور على الخلق لان فصيله الحاصل عتقه فلما
ودفعه الى الغدغه الحليين من حافل الصغار

المدة في العدة واما بعد العدة بعد الفصم **ق** فلا يلزم كون العلم
بجفيفة الواجب من اياه بناء على ان يصدق عليه ان لا يلقا فخصه بقدر
الركن الاول وجعل بعد
البناء على وجوب احد اركان

الخلف وكذا العم بالعمد المطلق **فقد** عم في دخل المدة يعني ما لا يحصله فقد

فيلتزم الكتاب وأما إذا كان معناه ما لا يستعمل في اللغة في تخصيصه
الأدب بالاشتغال بالذرة المعجزة فهو لأن الخالق عندنا بالذرة وإن ادعى

[illegible]

...

۱۳۳۳

[illegible]

او عاقله الخاق قوله ولو قل انه ان الكون
بعد ذلك خلكه وليس كذلك واقول ايضا
هذا الابد عاقله الخاق كما لا يخفى على السامع
فهو

[illegible]

يستلزم اذ لو كان المشترك امارا اثنيا وهما ليس كذلك ولعل فيهما الامتياز في غير ان
 بقى التعيين الذي هو امر عاقل كما هو مذهب المتكلمين **قوله** ما لا بد عليه وتقرير ان و
 جود الجواهرات على الدليل عليه وكلها لا دليل عليه يجب نفية في الجواهرات يجب نفية
 وقوله والابحار اذ دليل الكبرى قد مر وان لم يجب نفى ما لا دليل عليه لانه لا ينفك
 جباله شاهقة عندنا لانها على الدليل عليه وقوله ويجاب بان الدليل اشارة معلقة في المقدم
 منه وهو الكبرى وقوله عما ان عدم الدليل في نفس الاشياء كلام على الصفة حاصل ان فكم
 الجواهرات على الدليل عليه ان اردتم به عدم الدليل عليها في نفس الاشياء وان اردتم عدمه عند
 كم فلم يكن لا ينفك اذ يجب ان يثبت الدليل معدوما عندكم ويثبت وجوده في نفس الاشياء
 فلا يثبت الجواهرات على الدليل عليه وقوله وعدم حضور الجواهرات عن سواد مقدم كما قيل لو لم
 يستلزم انتفاء الدليل انتفاء المادولة لما لم يعد حضور الجواهرات شاهقة من انتفاء دليل
 المحض فاجاب بان معلوم بالبلاهة لا بانتفاء دليل المحض **قوله** احدثت سائر الاعراض
 او غير الاعراض المستند بها حدوث الاعيان كالحركة والسكون والساد والبياض
 وغير ذلك مثلا بناء على بدهان التطبيق فان المتكلمين لم يشترطوا فيه الا وجود دون
 الاجتماع فيه والتعريف كما هو عند الحكماء كما سيجي **قوله** ان قلت الصفة او صفة الذات
 الواجب الوجود وكذا مجموع الذات الواجب وصفه والابق من جملة العالم ولهذا قال في الجواهر
 هذا لا ينفك تالافيه من تسليم الدعوى **قوله** وكلامنا في الجواهر المباني ارض الواجب والمحقق لو كان
 حدث العالم جازي الوجود الذي يبين عن الواجب وينتدبر وما لا غير الصفة الواجب

الواجب وغير مجموع المركب الواجب وصفه لانها لا ينفك ان عنه **قوله** لكن يرد عليه
 للشرطية للدلول عليها بالقائه في قوله فيم يصح حدوثه او لو كان من جملة العالم ليصالح
 حدوثه ومبداه والآن لم ان يكون حدثا لنفسه كما هو وتقريره ان يقال لا يمكن ان لو كان
 لحدث الذي هو جازي الوجود من جملة العالم يصح حدوثه في العالم وانما يلزم ذلك ان لو كان
 من جملة مطلق العالم الذي ثبت وجوده وحدونه والذي لا يثبت وجوده وحدونه
 لم لا ينفك ان يكون من جملة العالم الذي ثبت وجوده وحدونه فيصالح حدوثه في العالم
 لم قيل عليه هذا من غير ما وجد عن غائب عن الحس وهو الجواهرات وهذا الدليل بمنزلة غيره
 كما لا يخفى على ان ذلك لا ينفك في اصل المدعى وهو انشأت الجواهرات ما يوجد وجوده يجب
 تنبيهه الى الواجب فيثبت الواجب **قوله** ومحل حدوثه اذ من تقديره ان يقال الابد
 بالحدث في قوله لحدث العالم هو ان الله تعالى لحدث بالذات فيلزم من كونه جازي الوجود
 كونه من جملة مطلق العالم لانه بالنسبة الى العالم الذي ثبت وجوده وحدونه ليس حدثا
 بالذات كما زعم الحكماء فاذا كان من جملة العالم يصح حدوثه **قوله** لا يساعد
 كلام الشرح قال في جواب البحث الاول المدعى حدوث ما ثبت وجوده من الممكنات
 لان المفهوم من كلام الشرح المراد من العالم في كلام الحكماء الذي ثبت وجوده
قوله ان لا يكون 2 او حين اذا كان مبداه او مبداه العالم هو العلامة والدال
 فيلزم التناقض اي عا قد يكون من جملة العالم وهو ان يكون مبداه العالم وان لا يكون
 مبداه في ان مبداه عا قد يكون من جملة العالم مبداه ماله لانفسه على التعيين وماله
 الدلالة على مبداه شيء ماله الدلالة وليس ذلك لادالة الشيء على نفسه حتى يكون نفية مفيد

قوله بطلان تقديره ان
 يقال لا يجوز ان يثبت
 العالم الذي ثبت وجوده
 وتقريره ان لا ينفك
 في قوله فيم يصح
 حدوثه او لو كان
 من جملة العالم ليصالح
 حدوثه ومبداه والآن
 لم ان يكون حدثا
 لنفسه كما هو
 وتقريره ان يقال
 لا يمكن ان لو كان
 لحدث الذي هو جازي
 الوجود من جملة
 العالم يصح حدوثه
 في العالم وانما يلزم
 ذلك ان لو كان
 من جملة مطلق العالم
 الذي ثبت وجوده
 وحدونه والذي لا
 يثبت وجوده وحدونه
 لم لا ينفك ان يكون
 من جملة العالم الذي
 ثبت وجوده وحدونه
 فيصالح حدوثه في
 العالم

الصواب ان يقال ان
 لان الماد هنا وفي
 دلالة ما ذكره عليه
 من 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100

وكذا الماد من العالم
 ما ثبت وجوده وما لم
 يثبت وجوده حدثا بالذات
 الواجب الوجود حدثا بالذات
 عا دلي على ان لا يمكن
 ان يثبت وجوده حدثا بالذات
 بالنسبة الى العالم الذي ثبت
 وجوده وحدونه والذي لا
 يثبت وجوده وحدونه لم
 لا ينفك ان يكون من جملة
 العالم الذي ثبت وجوده
 وحدونه فيصالح حدوثه
 في العالم وانما يلزم ذلك
 ان لو كان من جملة مطلق
 العالم الذي ثبت وجوده
 وحدونه والذي لا يثبت
 وجوده وحدونه لم لا ينفك
 ان يكون من جملة العالم
 الذي ثبت وجوده وحدونه
 فيصالح حدوثه في العالم

ط
الحق الذي لا يمكن تغييره الواجب مع ذلك
السلسلة واما الذي لا يتم الدليل على
جود الواجب مع ذلك فاما السلسلة
فلا بل ان يقال هذا من الارادة
الثابتة فلا تنقل كذا عن ع ن عن

في غير المرتبة ايضا فانما نفع الله لا يمتد في تلك الزاوية ما لا يتكافأ به شيء من النافع
اولا ومع الاول يلزم الانقطاع وعلى الثاني تساوى فالوجه التفاضل على ما في الخاطا انه
يكن في غير المرتبة ان يتخاذا الاول ويمنع لزوم الشايع لان الزيادة وما يتكافأ في الاوسط
واما في المرتبة اذا طبق للفرق فلا زيادة في جانب الشايع لان تطبيق في الاوسط لا ينافي
في الاصل فلهذا يلزم في الجانب الآخر لزوم التساوى قطعا ونفسه ان المتكافئين لا يشك
في زيادة احدهما على الاخر في جهة الشايع وبالنسبة تنقل تلك الزيادة الى الاخرى
فيلزم الانقطاع فلما لم يكن لغير المرتبة اتساق ونظام لم يكن التطبيق بحيث يظهر
انتقال تلك الزيادة الى الجهة الاخرى فليتم الانقطاع واذا عرفت شرطية الترتيب
فالايراد يعلم ما ان الله تعالى ومقدوره ليس يتوجه عام الى الخلق على التام **فان**
الذهن لا يتدبره يعني ان الامور الوهية المحضة لا وجود لاحدها في الخارج بل في الذهن
ولا يوجد في الامور الغير المتناهية مفصلا حتى يجمع فيه التطبيق فيقطع في حد ما البتة
فان لكن يتكافأ بالنسبة الى علم الله تعالى اجيب عنه بان مراتب الاعداد الغير المتناهية ليست
من الموجودات المحلولة بل من الامور المتناهية الوهية التي لا يمكن اجتماعها في
هذه الاذهان لما ذكرنا واما بالنسبة الى العلم المحيط فلا محالة **اصلا في الوحدة** وصفه
الموجود اه لما عرفت ان قوله ولما دللت للعالم هو الله تعالى في قوله ان يقال صانع العالم هو
الذات الواجب الوجود فصل وصفه بالوحدة في قوله وصف الواجب بها يعني انه
يشترط اشتراك مفهوم الواجب بين اثنين في الواقع ونفس الامر لان حقيقة التوحيد

فانما نفع الله لا يمتد في تلك الزاوية ما لا يتكافأ به شيء من النافع
اولا ومع الاول يلزم الانقطاع وعلى الثاني تساوى فالوجه التفاضل على ما في الخاطا انه
يكن في غير المرتبة ان يتخاذا الاول ويمنع لزوم الشايع لان الزيادة وما يتكافأ في الاوسط
واما في المرتبة اذا طبق للفرق فلا زيادة في جانب الشايع لان تطبيق في الاوسط لا ينافي
في الاصل فلهذا يلزم في الجانب الآخر لزوم التساوى قطعا ونفسه ان المتكافئين لا يشك
في زيادة احدهما على الاخر في جهة الشايع وبالنسبة تنقل تلك الزيادة الى الاخرى
فيلزم الانقطاع فلما لم يكن لغير المرتبة اتساق ونظام لم يكن التطبيق بحيث يظهر
انتقال تلك الزيادة الى الجهة الاخرى فليتم الانقطاع واذا عرفت شرطية الترتيب
فالايراد يعلم ما ان الله تعالى ومقدوره ليس يتوجه عام الى الخلق على التام فان
الذهن لا يتدبره يعني ان الامور الوهية المحضة لا وجود لاحدها في الخارج بل في الذهن
ولا يوجد في الامور الغير المتناهية مفصلا حتى يجمع فيه التطبيق فيقطع في حد ما البتة
فان لكن يتكافأ بالنسبة الى علم الله تعالى اجيب عنه بان مراتب الاعداد الغير المتناهية ليست
من الموجودات المحلولة بل من الامور المتناهية الوهية التي لا يمكن اجتماعها في
هذه الاذهان لما ذكرنا واما بالنسبة الى العلم المحيط فلا محالة اصلا في الوحدة وصفه
الموجود اه لما عرفت ان قوله ولما دللت للعالم هو الله تعالى في قوله ان يقال صانع العالم هو
الذات الواجب الوجود فصل وصفه بالوحدة في قوله وصف الواجب بها يعني انه
يشترط اشتراك مفهوم الواجب بين اثنين في الواقع ونفس الامر لان حقيقة التوحيد

فانما نفع الله لا يمتد في تلك الزاوية ما لا يتكافأ به شيء من النافع

التوحيد اعتقاد عدم الشراكة في الالهية وخصها بالادب والالوهية على ما مر به
في شرح المقاصد وجوب الوجود والقدم الذي يمتد الى عدم السبق بالغير **فان** ما يشك
بين العالم وخلق الاجسام واعتقاد العباد والقدم الزماني مع القيام بنفسه **فان** وهذا
التقدم مع دفعه آت في قوله تعالى قل هو الله احد هذا على تقدير ان يتكافأ هو غير الشان والله
احد جملة من البتداء والخبر وفي الكشاف عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قرئ في قوله تعالى قل هو الله احد
ربك الذي تدعون اليه فترت بعض الزمنا المقوف وصفه هو الله احد واحد بذكر قوله
الله او على تقدير هو احد وعلى هذا التقدير لا يثبت ان وهو **فان** فلا يبرح احتمالا ان يتكافأ
حاصل المسألة في قوله في تقدير المدعى الى قوله على التام ان المدعى وحدة العاجب والاد
ليل لا ينفك الا وحدة الصانع **فان** عا وجه الصنع والتدبير كما يدل عليه قوله يعني ان صانع
العالم واحد **فان** والنمط وكذا الايجاب نقصان نقل عنه وكذا نقصان العند وهو
يعني ان وجوب الوجود يستلزم الصنع والتدبير الجامعة اذ لو لم يكن الواجب صانعا كما
مل التذرع لزم اما تعطيل الصانع واليجاب واما نقصان وكل منها نقصان بناء على
جواب **فان** لكن يرد على هذا انه حاصل ان الالام ان اليجاب نقصان نفس كيف وهذا
الواجب يجب موجب في صفاته مع انه منزه عن النقصان **فان** والفرق بين اليجاب
فيه ان صفات الواجب كالات لا خلاف غيرها ولا يشك ان اليجاب الكامل كالات
لا يكون نقصا لا خلافا ليجاب غير الكامل فالفرق واضح **فان** فلا يتكافأ للموجب واجبا نقل
عنه ولا يتكافأ المعطل ونافعا للتدبير ايضا واجبا **فان** الاولى التفاضل والثاني المحل اه

فانما نفع الله لا يمتد في تلك الزاوية ما لا يتكافأ به شيء من النافع

لأن تعلق الذات بمقدمها يقتضي
الادارة بالزمان ما يقتضي

أراد بالنقض التعلق الإجمالي وباللحاظ التعلق لأن حاصل الأول أن دليلكم هذا يجمع
مقدما أنه ليس بصحيح لأنه جاز في هذه المادة مع تعلق الأول عنه وحاصل الثاني منع
لنوم الحق على تقدير عدم حصول مراد أحدهما وهو مقدمة معينة من مقدمات
الدليل المذكور **قوله** وهو لا يمكن في صورة أنه لأن تعلق الادارة واقضاء الذات
ليست كما قيل في جملة التعلق أن ما ذكرنا من غيبه جاء امتناعه من قبله أنه في الحق
لا ينفك الألوهية ويقر بغير هذا ما يقال من أن الله في إذا وجد شيء لا يبيد قدره
عليه فيلزم محو وجوب بان عدم القدرة بناء على تنفيذها ليس في خلاف ما إذا سد
الغير طريق تنفيذها **قوله** ولا يتم لولا أيضا حاصله اثبات لزوم الحق بغير الدليل
المذكور وقيل في جواب الحاشية أن سكونه مثلا امر ممكن في نفسه وانما جاء استحالة
من جهة تنفيذ أحدهما قدرته فكان الآخر خارجا في فعله الرعد تنفيذ قدرته فلا ينفك
الهما وهذا **قوله** لأننا في بين تعلقهما ليس بينهما امتناع الإجماع على إرادة
الشخص الواحد للضدين على السوية أو مع ترجيح مالا أحدهما والآخر ضلوع أنهما
توضعا لا مكانهما في نفسهما **قوله** ولم يرد بالنقض معناه الاصطلاحي **قوله**
أن الادارين وجدانية لا يتوقف تعلق أحدهما على فعل الآخر فلم يثبت بينهما امتناع
الاجتماع كاتحادين البتة ولهذا خصه بالنسبة من بين حاشية أنواع المتقابلين
وفي أنه لو كان المنهين الادارين متقابلين التصاد كانت النسبة بين المرادين غير الزكية
والسكون أياه أيضا وليس كذلك ولو عللنا ذلك بعدم كون المراد الحق الاصطلاحي به كان

من الأشخاص الذي يجوز تعلق الادارة
بهم للملازمة اجتماع الضدين وهذا
تقدير الادارة الشق الواحد عند تنفيذ
بن في كل واحد ما عند اختلاف المراتب
حاجة الإنشيد الشخص على قيد نابه

لأنه لو كان المنهين الادارين متقابلين التصاد كانت النسبة بين المرادين غير الزكية
والسكون أياه أيضا وليس كذلك ولو عللنا ذلك بعدم كون المراد الحق الاصطلاحي به كان

الضمير يرجع إلى المضاف المقدم
من الجواب

لأن أحسن عام لا يخفى **قوله** إذ يلزم الاحتياج إلى العلم الاحتياج في فعله وتنفيذ قدرته
منه إلى عدم سدا غير طريقه **قوله** لم يرد أن يجد باحدهما ابتداء بدل عما ان الضمير في
قوله وهو لا يستلزم أنه يرجع إلى المكان التام لكن الظاهر يرجع إلى عدم تعدد الصانع
أو عدم تعدد الصانع لا يستلزم انتقال المصنوع **قوله** بأن يراد أحدهما وكذلك يجوز
أن يتعلق كل منهما مستقلا في القدرة لكن أراد أحدهما وجود أحدهما وجودا لم يرد الآخر
لا وجوده ولا عدمه **قوله** عند الاستدلال على أن فعل العبد واقع عندنا بقدرته الله
فيه وحدها وعند المصنوع بقدرته العبد وحدها وعند الاستدلال على القدرة بيننا
أن يتعلق جميعا بأصل الفعل وعند القاضي على أن يتعلق قدرته الله بأصل الفعل وقدرته

العبد بكونه طاعة أو معصية وعند الحكماء بخلاف الله في العبد كذا في شرح المقاصد
قوله في حجة افتناعية والملازمة عادية لما افتناع احتمالات **قوله** فيلزم انعدام
الكل والبعض عند عدمه في بعض أن لا يعدم كون أحدهما صانعا فلا يلزم انعدام
الكل ولا البعض وإن أريد أنه يلزم انعدام الكل والبعض بالامكان فانتفاء اللازم

قوله لأنه جاز على الأول أن الاحد الذي عدم كونه صانعا جاز على أن كان التام غير
على سبيل الاجتماع أو على تامة أن كان على سبيل التفرع فيفسد العالم كله على
التقدير الأول إذا لم يتم العلة أو بعضه على تقدير الثاني إذا لم يوجد علة البعض
التامة **قوله** لو أريد باللائمة فعله يعني يمكن أن يراد باللائمة ذكره وتقدير الدليل
هكذا هو مجرد صانعان لا مكان مكن التام بان يريد كل منهما إيجاد المصنوع

والمعيار يلزم إمكان التام في هذا التقدير وهو مستلزم لا
نعدم كون أحدهما صانعا أحدهما صانعا
الشراعية صانعة في يد هان التام في كون
على الأول لا ينفك قطعية وعلى الثاني لا
يخفى بطلان من

صانع يتقيد بالتام فيجوز أن لا ينفك
صانعا في بينهما فلا يعدم كون أحدهما
صانعاً في علة الرحمن كعبد الرحمن

بالامكان في وجود علة التامة

عاجل الاستقلال فامكن ان لا يوجد المصنوع عاجل الاستقلال مع علته النامة وهو ان
 دة كل منهما لا يشاء ان يجذبهما او يكل منهما او باحدهما لكن جعل الفناء في الآلة
 عاجل هذا المصنوع عاجل بعده قائل **قوله** فليكن ان يلق كلا الانتعائين متعديين آه يعني
 ان الآلة في تعيد تعدي الانتعائين عند السامع وتعيدهما بالزمان الماضي وهو ليس
 بتعدي بالانتعائين والى بالانتعائين لا العلم بالانتعائين الاول بحسب جميع الارض من
 الانتعائين الثاني المتعدي عند السامع والآلة لا تعيد **قوله** لان الحادث لا يلقها
 يعني الانتم عاجل هذا التعدي ان يلق التعدي متصفا في الماضي فلو ثبت في الاقي يلق
 ما جاء به التعدي حادثا البتة والحادث لا يلقها فتم المقوي بيان تحقيقه لا
 نتقاء الاول بل دليل تحقيق الانتعائين الثاني **قوله** ثم بين كل منهما مفهوما عاجلا جمل
 ان يلق كل منهما او لا احدهما معنيان احدهما مشترك بينهما والاخران متغايران

فان اردت باعتراف المشترك وتغذبه باعتبار المتغايرين فالنا بدي ليس على ما لا ينفك
قوله برعاظا آه تعقل عنه لكن لا يدعي باطنه لان مع كون الشيء موجودا
 انه ان لا يحتمل في الغير وجوده اصلا لا يعنى عدم الاحتمال في شيء اصلا فليكن
 الصفات واجبة لانها ليست غير الذات انتهى فيه ان الواجب ما يلقه ذلك كافي
 في وجوده ولا يشك ان الصفات انفسها غير كافية في وجود ذاتها فليكن علته

فبعد الاعتراض عاجل باطنه قائل **قوله** والصفة ليست كذلك اوليت قد عت
 بالذات وهذا الكلام لا يحاط والتبكيك تامل **قوله** عدم الذاتية بحسب الوجه

لان ذلك الكلام ليس مذهبنا المستدل
 المذكور بل هو قولنا ان صفات المذكور
 لان لا ينفك سبيل سوا ذلك كما ذكرنا
 عبد الرحيم

وتجعل الذات المذكورة في تعريف الواجب
 من عاجل الشيء كالمصروف بالنسبة الى
 الصفة لان دفع الاعتراض لا يصدق في
 الصفات ايضا ما يلقه ذاتها او موصوفا
 بها كافي في وجوده ولهذه الية قال قائلون

وإذا كان نفاذ الشيء من غير الذات
 عاجل وجوده لم يكن للاعراض
 بناء ولا ان كان له بناء وكان
 فاما بناء الشيء بالذات
 فانه لا ينفك عن الذات

الوجود الى ان يلقه لان لا يلقه له وجود في الماضي ولذلك وجود آخر في الماضي ايضا وتعل عنه
 في الحقيقة هذا هو المراد بالنفسية لكن لم ينع في ان يفسر وانه هذا المصنوع في الاعراض لان بناء الشيء
 مع الذات وجوده وفيه شيء **قوله** يعني ان تصور الواجب يعني انه عاجل عما سبق ان العلم
 وهو ان حقيقة البناء هو الوجود في حيز لا الزمان الثاني عاجل في الشدة شدة قولنا المصنوع

جب هو الذي أحدث العالم الذي يوجع كل شيء الله فاذا تصور بعنوان انه حدث
 لجميع ما عداه عاجل شدة هذه الصفات المذكورة له تعالى باللاهة **قوله** يحدث بخلق ان

يحدث بالعلم الحادث يعني ان يلق الواجب لذاته اقضى على سبيل اليجاب موجودا
 قدما فنادا فذلك هو الذي اوجد العالم واليجاب ذلك الحادث بلا فصل لا يدعي عاجل عما
 غيره من الصفات المذكورة **قوله** لان العلم متعلق بغيره فلا يدعي وتوجيه لعدم الوجود

قوله ولا يخفى انه غايته آه يعني ان تصور الواجب بالاعتناء المذكور انما يستند على
 من حدث العالم هو العاجل تع ولم يثبت فيما سبق ان جميع كل شيء الله الواجب حادث
 بل غايت حدوث الاعيان والاعراض الثابتة وجودهما فلا يعترض ان يقول لا
 يجوز ان يوجد الواجب تع بطريق الاعيان بيجاب وجوده وليس يحسم ولا حسم في

قدما قادرا يلقه بالذات اوجد العالم الجسماني الثابت وجوده بالقدر والاختيار **قوله**
 مدخل في بلاهة الحكم يعني لهذا غير فطر وجوده انما هو قول والا فمكن ان يستدبه

تأمل **قوله** لكن في دلالة الاحداث آه اذ يعترض ان يصدر مثل هذا من غير شيء وبصر
 فليكن العلم بالذات ان لا يشك ان العلم بالذات لا يكون موقفا على عدم المخلية المذكورة بل وجود
 العلم بالسموات والمبشرات كقوله في حقه ذلك النظام بلا شدة مما اما بالسمع او
 بان صدرها من المتغايرين وفي المراد بها الذكر المسحوبات والمبشرات فيكونان

حاجة الى ان يكون العلم بالذات
 العلم بالذات العلم بالذات
 العلم بالذات العلم بالذات

وإذا كان نفاذ الشيء من غير الذات
 عاجل وجوده لم يكن للاعراض
 بناء ولا ان كان له بناء وكان
 فاما بناء الشيء بالذات
 فانه لا ينفك عن الذات

ع
د

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

فصل العلم **قوله** معنى ما ذكرنا وجوده أه اومع موجود اذا ايداعا وجوده والآفلاض
لعله منبأ ما ذكرنا لا ينصرف الخبر في الامور الاعتيادية لا بذاته ولا بالنسبة عا ما
لا يخفى فيما ذكره الخ من جهة الله من قوله ان هذا الذي ايداعا موجود في نفسه ليس عا ما
ينبغي الا ان جعل عطف خبر الكلام الشرح له **قوله** غير مطرد في اوصافه أه او غير
شامل لها فلا يكون جامعاً لخلاف التعريف بالاختصاص الثابت فانه شامل لجميع افراد
الشيء ثم هذا المعنى كما ينصرف بين الامور هو والعرض كذلك يمكن بين العرضين بل بين الجواهر
وهو من بل لا اختصاص بالوجودين فلا يبطل قيام المعنى بالمعنى **قوله** وقد يدعى عدم
كون التعريف جامعاً **قوله** هذا رد احوال لا دليل له او دليل المتكلمين على امتناع بقاء العرض
وهو قوله والالكان البقاء مع قائماته أه **قوله** بقاءها ضروري ايضا فيل فيه بحث
بشهاد الخس بتعارض الاعراض وانقلابها بقاء الجسم بحاله فكيف لا يلق عدم بقاء
الجسم ابعده بقاء العرض وفيل ان لم يثبت حكم من بقاء العقل بقاء الاجسام بعينه

ثم المشاهدة فالقول ببقائها قول بلا سند وان شئت ذكر وهو مشترك بين الاجسام
والاعراض وجب العقل ببقائها والدليل على خلافه بطل كونه مصدراً للعرض والتفرقة
في ذلك بين الاجسام والاعراض عا ما قيل في بحث وتخصيص الخ وروايت بالشبهة لكن لا يخفى
الوجه في تأمل **قوله** معطوفين للنقض فالنقض واجب كاذب اليه لا شعري وذهب
المعتزلة والكلامية الى انه اذا دل العقل على بقاء شيء من المعاني لانه في لغة ص اطلاق
ق ما يدل عليه من الاتفاق عليه في بقاء توقف وواقعهم القاض ابعيد من الكثرة بشرط

قوله في قوله بقاءها ضروري ايضا فيل فيه بحث
قوله في قوله بقاءها ضروري ايضا فيل فيه بحث

قوله في قوله بقاءها ضروري ايضا فيل فيه بحث
قوله في قوله بقاءها ضروري ايضا فيل فيه بحث

بشرط ان لا يلق لفظه معطوفاً الى ما يليق بذاته **قوله** وليس بشيء لان الطيبية الاولى
في التمثيل بالجماد والسخي المترادفين مع وجود الاذن باطلاق الجماد دون السخي
قوله لكن يعنى في الخبر انه ينهم مشقة المقاصد ان الابعاض في الاجزاء المتفرقة
فيلد البعض بالنسبة اليها وقيل البعض في الشيء باعتراف مطلق الانقسام
لغة لا باعتبار الحلال **قوله** نعم لها معان آخر فالشيء ابو منصور ان سئل
سائل عن الله في ما هو قلت ان اردت بما سمع فالله الرحمن الرحيم وان اردت بما
صفاته فسمي بصبر وان اردت فعله في الخلق فالت وواضع كل شيء في موضعه
وان اردت بما هيته فهو متعال عن المثال والجنس مشقة المقاصد **قوله** فلا يلزم
التركيب اذ يلزم من هذا المعنى لا يستلزم الفصل المقدم كيف والمتكلمون على انه لا
حقيقة نوعية بسيطة فيكون المعنى في الماهية اللغوية لا المنطقية في حيز المعنى الى ان
يصح التعليل **قوله** استدلاله فعلق بغيره ان اول شيء للحدود **قوله** هذا بقاء عا وجوده
كاهو مذهب بعض الحكماء قيل انما كان منبأ عليه لان القديم والحدوث انما يكونا
ن في المشهور من صفات الوجود ولوا ريد بالقديم بهما مع الازلي كالحالة
ازلية المعلوم غير منبأ بل المعلوم ما في غير مشايخه **قوله** وهو خلا من مذهب
المسلمين لانه الفراء المنعوم عندهم **قوله** ويرد عليه أه قيل في وجه الضعف انما
يلزم المنعول ان ينصف الجماد في حيث هو مجرد بصفات الكمال واما عدم
انصافها فاجزاها باها فلا في ان تقصرو في ان نقصان الجواهر ليستلزم حدوثه اذ من صفات الكمال القديم ما هو جوده

لان احوال الشيء في بطلان تركيبه وعوده
الاجزاء الى الاصل وان الخبر والتعريف عا
فان من مطلق الانقسام في قوله كمال

الذي لها مقدار طول او عرض او عمقا لا يلا
مقدار لها كالاجزاء التي لا يتجزى في مقام

قوله في قوله بقاءها ضروري ايضا فيل فيه بحث
قوله في قوله بقاءها ضروري ايضا فيل فيه بحث

فان ثبت بغير محجة كذا نقل عنه **قوله** اتحاد المفهومين آه او مفهوم مع مفهوم العدة
مثلا وايضا اللازم كون الذات باعتبار التعلق بالمعلومات عالما وحيا
وفادرا وصانعا للعالم ومعبودا الخلف ولا آخالا فيه **قوله** واتحاد الذاتين
اللازم اراد بالذاتين ما صدق عليه المفهومان وهذا احد معاني لفظ الذات فا
له قد يطلق في مقابلة الصفة وقد يحى بغير الحقيقة وقد يراد به معنى الماهية **قوله**
في شأنه مع احتراز عن شأننا **قوله** اذ ليست متغايرة ولهذا قالوا القدماء عبا
دة عن اشياء متغايرة كل واحد منها قديم لا يقال اذا اتفق المتغايرة بين الذات و
الصفات والذات واحدة لزم انتفاء التعدد لانا نقول اذا اتفق المتغايرة
بينها والصفات متعددة لزم تبعد التعدد **قوله** وكذا ان تحمل نقل عنه هذا
الحمل معا لاقال بعض المتقدمين ان القديم اعم من الواجب لصدفه عما صفت
الواجب ولا استحالة في تعدد الصفات القديمة كما قاله الشافعي في هذا المقام جوابا عن
المعتزلة فاقم **قوله** وجوابه ان لزوم الكفر المعلوم كقوله ايضا لان لزوم الشيء
مع الماهية التزام كذا قيل والمراد ان الالتزام بشئ ويلزم شئ آخر مع الماهية بالزوم التزام
اللازم **قوله** فلذا قال في الموافقة آه يعني ان تعينه بقوله ولا يعا بد بد مفهوم
لخالقه كما ان علم بكفر **قوله** كما ان قوله آه نقل عنه قال الامام الرازي فسر التعلق
قوله النصاري ثالث ثلثة بانهم يفعلون باقتحام الاب وهو الذات واقترع
الابن وهو العلم واقترع الرواد وهو الحقيقة وهذا الجواب بينه على هذا التفسير

يعني ان التارة قد حمل كلام المصنف على ملائمة
قوله المعتزلة ونقد فيلزم تعدد القدماء
فلذا اعترض الشافعي بما بعد بقوله والظاهر ان
ينبغي آه وكذا جاز كل ان تحمل كلام المصنف على
الاستحالة عما في الملازمة في لا بد عليه وكذا
الاعتراض بـ قوله كذا كذا آه من آه

في بيان قول المصنف فيما سبق الفيلسوف حيث
قال ان بعضهم على ان القديم اعم من الواجب
لصدفه عما صفت الواجب ولا استحالة في
تعدد الصفات القديمة وانما احميل تعدد
الذات القديمة ٢٢

التفسير **قوله** ترتيب الحكم على المستقيمين ان ترتيب الحكم بالكفر على ما قالوا ان الله ثالث
ثلثة يدل على عليته ما اخذ الاشتقاق وهو القول بانه ثالث ثلثة **قوله** فان اخصرت
العللة او عللة الكفرة الالتزام تعين ذلك والالتزام منهم لانهم حكمهم عليه بالكفر
قوله لكن لا يلزم فعلهم نقل عنه انه قال اقول في جعلهم يجعل الذات نفس كل من
الصفات بل نفس جميع الصفات ولم يجعلوا كل واحد منها نفس الاخرى في
كان فعلهم بالقدماء الثلثة ملائما ولا يلزم على تقدير اتحاد الذات مع الصفات
ان يكون واحدا **قوله** ولا انفصال في الواحد وايضا الكفر في نقص القسم لذاته
والواحدة تقتضي اللائحة كما ان يمكن منع كونها عرضا ايضا **قوله** نصف جموع
كلية مثلا الاثنان احدي كلتيه الواحد والاخرى الثلثة والجموع الاربعة وهي خمسة
والاثنان نصف الاربعة وما هذا سائر الاعداد **قوله** او على التغليب يعني اطلق
اسم مراتب العدد التي هي ما بعد الواحد على جميع اجزاء العدد التي منها الواحد تغلبا
للاكثر على الاقل **قوله** يرد عليه وفي اطلاق قولنا عليها باعتبار تغليب الواحد عليها
حيث كان ادخل في المقصود كما لا يتوقف على حقيقة الجزئية ولكن ان يقال
ليس معنى قوله مع ان البع جزء من البعض ان بعض كان جزءا من بعض الجاهل
الذي هو الواحد جزء من بعض وهذا المقدم كان سندا للمعنى **قوله** وقد يجاب به
حاصله ان القول باولية الصفات لا يستلزم القول بتقديمها لكونه اخصا
ن القديم وهو اللازم في الفيلسوف بنفسه والصفات ليست قائمة بانفسها **قوله** ولو لم

بما هو الذي كان عرضا لثلاث بالواحد والواحد اسم عدد والعدد

بما هو الذي كان عرضا لثلاث بالواحد والواحد اسم عدد والعدد

قوله وروايات ابو ابي

او من اجل ان يحدث امر ما
الله تعالى يحدث والماد بالخلق
مطلقا لا بالوقوع مع
فنازل ما شاء الله تعالى
نسب العدم

ان لا ازل في قديم قدام ان القول بنقد القدماء مطلقا كقولهم بالاجماع بل
يحيى عدم السبقية بالغير وقدم الصفات زمانيا بمعنى كونها غير سبق
بقدم المشية قد فرقوا بين المشية والارادة حيث جعلوا المشية صفة
واحدة اذ لم يتناول ما شاء الله تعالى بها من حيث يحدث والارادة حادثة متع
دة بتعدد المرات كذا في شرح المقاصد **قوله** بالقدر في الكلام فالمراد ان المتكلمين
للاوقاف المسبقة حادثة ومعنى حدوثه قائم بذاته نوع والذوق الله تعالى لا كلامه و
انما كلامه قدرته على التكلم وهو قديم وقوله حادثة لا تحدث وفوقها بينهما بان كل
ماله ابتداء ان كان قائما بالذات فهو حادثة بالقدر غير حادثة وان كان ميا
بنا للذات فهو حادثة بقوله كن لا بالقدر كذا في شرح المقاصد **قوله** بحسب الوجود
او بحسب الخيزر لما ورد النقص على التعريف بانه لو وجد جسمان قديمان لزم
عدم تقايرهما لعدم صحة الاتصاف بينهما وجوابنا عما سألنا في صحة ال
نفكاك في الصحة وجودا وان كانا في نفس حرة بان المراد بالتعريف المعنى العام لا
صحة الانفكاك بحسب الوجود فقط فلا نقض بالجسمين القديمين المقروصين
وقيل ان ترك التقييد باحد الشئيين مهما ليس تقييدا باحدهما بل هو اطلاق
وتعظيم يؤدي مؤدى التقييد بالمرم فلا بد بشفقة الشر الى اعتبار ذلك القيد و
يرد عليه تبادر قيد الوجود قائل **قوله** لكن يريد الاكراهان المقروصان ويرد
القديمان الجوان ابضا كالصغر والنقص من الطاقة عما ما نقول به فلا لغة

اعلم وجهد ان يلزم على ما وجدته
على وجه حمل اللفظ المذكور في النقطة
على غير معناه المنادى مع تقدم
بوجه حمل اللفظ العارضة
في النقطة في ما بنا در ضوابط
عبد الرحمن عبد الرحمن

العلامة فان قيل في غير موجوده والنقص على التعريفات المناهضة بالحقيقة
دون المفروضات قلنا الجسم القديم ايضا غير موجوده وقيل المراد بالقديم
نفكاك المكان بحسب الوجود عما هو المتبادر ويدل عليه ايضا قوله فيما سياتي اذ
لا يتصور وجود العالم مع عدم الصانع والنقص بالجسمين القديمين متدفع باثباتها
غير حقيقيين ومادة النقص لا بد ان يتكفى لمطقتات لا المفروضات عامة وهذا
موجود الامر بالناسل وقلنا في شرح المقاصد الغير ان هما اللذان يمكن انفكاك احدهما
عن الآخر بزمان او بوجوه وعدم او هما اذ ان ليس احدهما الاخرى
قوله قد ينصف آه مع صحة قولهم ما في الدار غير زيد **قوله** ما يمكن انفكاكهما في عدم
او حيز عما في المواقف اذ الانفكاك في العدم والخير في جانب العالم فقط فيرد النقص
قوله او بحسب نقله هذا ليدخل في بعض الصفات مع البعض الآخر لان كلاهما
لا يقع بالآخر الا في الجمل **قوله** ويجوز ان اهو جوازا وهو ان يقال وعما هذا
يستغنى بالعرض مع لطل اذ لا يجوز ان يكون العرض قائما بالكل مع انها غير ان بالا
تفاق **قوله** عما اذ يريد عليه الشخص آه يعني ان الشخص لا يجوز ان لا يكون قائما بالكل مع انه
غير حله بالاتفاق وكذا الامراض اللازمة لا يجوز ان لا يكون قائما بالكل مع انها غير
اتفاق **قوله** ومراد جواز الانفكاك آه في سحاصله ان الانفكاك كبرين الذات و
الصفة اللازمة والقدية فكيف بالامكان الذاتية وان منه اللزوم والقدم عن انفكا
كهما وحاصل الجواب ان المراد بجواز الانفكاك جواز انفكاك احدهما عن الآخر بان لا يلزم

مانع اصلاحه لعدم جواز الانفكاك لما منع منه لم يكن ناغيرين فلا يكتفي في الغير بغير جواز الاحكام
 الذات فلا يكتفي بالصفات اللازمة والقديمة غيرين **ف** اذا التصور مع اضافة المعلية
 بطل الاستلزام بحدوث احد المتضادين بدون الآخر وبدونها غير مفيد اذا الاضا
 فة معتبرة **ف** يدور عليه ان جرد التقاير حسب المفهوم آه قيل هذا ليس كما ينبغي فانه
 جعل التقاير شرط للافادة للسبب كما فيهما لما ان هذا القدر كاف ولغرضه كما لا يخفى
 الا ان غل تقديره ان يكتفي بغيره اذ عليه محله وتكلف فعل عنه الاستبعاد يقال ولزم
 ان يكتفي العشرة بدونها هذا يكتفي معطوف فاعا قوله لصار وعما تقديره ان التاخير
 يكتفي معطوف فاعا قوله لان العشرة ولا يوجد النقص باللازم لانه لا يصدق عليه
 انه حتم وينتفي ايضا باللازم وجه الانتفاض ان هذا الدليل جاز في اللازم مع الملزوم
 لان الملزوم لا يتحقق بدون اللازم مع خلف المألوف لان اللازم غير الملزوم عند
 المعتزلة وليكن ان يتوجه بالنقصان فيصير بان يقال الملازمة ثم مستندا بان الغير
 لو سلمت حقت احد المتقارين بدون الآخر لزم ان يتحقق اللازم بدون الملزوم
 فاذ غير الملزوم عند المعتزلة الا ان العبارة ظاهرة في النقص لا جاز **ف** فان العلم
 تعلقات حاصل ان تعلقات علم تعالى بالاذلية قديم غير متناه بالفعل وتعلقه بالجد
 دان عا وجهين الاول تعلقه بانها مستوجبة او مستعده اذ علم بوجود كل منها مفيدا
 لوقت وجوده عا وجه كذا وبعدم مفيدا بوقت عدمه كذلك وهو لا يتعبد بالزمان
 والثاني تعلقه بانها وجد الآن او قيل وهذا احاد متناه بالفعل لفعل عا حب

حسب شانه التجددات متغير متبدل الا ان تغيره لا يعجب تغيره في صفة العلم
 ولا تغيره في حقيقة في ذاته تعالى بل يعجب تغير اضافة العلم وتعلقه بالمعلومات
 ولا فساد في **ف** يجعلها مكن الوجود من الفاعل او مكن الصدور منه واما الامكان
 بلح استواء طرف الوجود والعدم بالنسبة الذات فليس بالجعل بل بالذات **ف** لا
 ف عليه الجعل اذ لا قدرة عا غير الممكن **ف** فذكرها للتنبية عا الترادف فيل ولا
 يخفى ان ذكرها متصلة لذلك الغرض او **ف** فيهما صفتان غير العلم عند الاشاعة
 قال في شرح المقاصد الا ان ذلك ليس بلازم عا قاعدة الشيخ ابراهيم الحلي الا شعري في
 الاحاس من انه علم بالحسوس لجواز ان يكتفي جميعها الى صفة العلم ويكتفي السمع
 علما بالمسموعات والبصر علما بالمبصرات **ف** سببا لاكتشاف تام بان يحصل
 للمبصر حاله ادراكية تتكسب بصلة اياه **ف** وهو انكتشاف آخر بان يحصل له
 له ادراكية تناسب تعلقنا اياه ومن ذلك ان عدم الاتحاد بان يقال العلم
 بالمسموعات حاصل قبل وجودها تام **ف** عا مذهب من لا يكتفي بقوله آه
 تعلقه هذا لا يبرهن عا مذهب من لا يقول بالتكوين مطلقا بل عا مذهب الآخرين
 منهم كما مر اتفاقا ان شأوى نسبة الادارة الى التعلقين بالفعل والتعلق بالترك
 او التعلق بالفعل في هذا الوقت والتعلق به في غيره **ف** بخلافه الاخصيص ورجع
 لامتناع وقوعه المكن بلامر **ف** فيفسد الى الادارة **ف** والا اى وان لم يتا
 وى بان لا يكتفي بها بالطرف الاخر في الوقت الاخر ليزم الاجاب ونفى القدرة

عند ما هو الامكان ليس بالجعل
 اذ ليس بجعل الله بل ذاتي او بل يتبع
 من الذات ومعرفة عليه جعل
 للجعل او ما دام لم يكن هذا الامكان
 لجعل لجعل الجعل اذ لا قدرة عا غير
 المكن كما في **ف** ورجع حجة

والاخبار **ف** الادارة صفة مشتقة من انما آه حاصل انما متعلق بالادارة غير
 اقتدار المبرمج آخر انما صفة مشتقة من انما التخصيص والبرمج ولو لم ياول بل
 للموجودة وليس هذا وجودا يمكن بلا وجوده بل بوجوه بل بوجوه **ف** الكلام
 في وجود تلك الصفة فانه اما بالاجاب وهو غير جازم واما بالادارة فيلزم
 التبرمج بلا مبرمج كذا قيل **ف** هو العلم الانشائي العلم النفعي باستعداد الوجود لظا
 رتي منه كما تنصص امر مثل السرير فتوجد والافعال باستعداد الوجود
 لخارجي كما يوجد امر مثل السماء والارض ثم تنصص **ف** هو العلم بالمصلحة او هو
 وان كان سابقا على الادارة فحقنا لك يحجز ان يلف نفس الادارة في حق الباري
 فهو **ف** انما لا يتم في شأنه في اذ لا يجوز ان يقال انه في حق غيره بحج عملا لا يعلم **ف**
 فليحذر لك عين مدلول اللفظ لان ما ليس بمغاير غير ما قد تغاير بلا ريب
 وايضا ما ليس بتغير غير المتغير بلا ريب فلا يرد ان يقال الكلام النفس مدلول
 الالفاظ والمدلولات حملات فليحذر في الالفاظ **ف** انما ان الشاكر
 وقوة النسبة آه اشارة الى مغايرة ذلك المعنى العلم التصوري وقوله انه قد
 ينصصه اشارة الى مغايرة العلم التصديقي فالاشارة قد يؤس بالاي
 يد آه لما كان مغايرة الكلام للادارة في الاخبار والانشاء الغير الظلي في
 غاية الظهور وانما ينصص عدم مغايرته اياها في الطلب النفعي **ف** هو ان
 قولنا اريد منك هذا الفعل ولا اطلبه ولا اريد تناقض **ف** هو في بيان
 جواب لاف

في قوله العلم الانشائي
 العلم النفعي
 العلم بالمصلحة
 العلم بالاشياء
 العلم بالافعال
 العلم بالاصوات
 العلم بالصور
 العلم بالالوان
 العلم بالذوق
 العلم بالشم
 العلم باللمس
 العلم بالحرارة
 العلم بالبرودة
 العلم بالصلابة
 العلم باللين
 العلم بالخشونة
 العلم بالنعومة
 العلم بالقسوة
 العلم باللين
 العلم بالصلابة
 العلم بالخشونة
 العلم بالنعومة
 العلم بالقسوة

او الالهي
 او الانساني

بيان المغايرة لانشاء الطلب دون غيره من الاختلاف والانشاء الغير الظلي
ف لا يطلب في هذه الصفة وكذا في صفة اخيل السبب بعدة بل بطلعه ام
 لا فاذ يامر ولا يبيد ان يفعل بل لا يرد في الاختيل **ف** وبين كلامين تلاف
 لان ما في التلعي يدل على ان الايمان بكلامه لا يتحقق في الشرع وكلامه ههنا
 يدل على انه يتحقق في الشرع **ف** ولا بد في التعريف من التلويح التعريف ان
 الموقع عليه للشرع هو الكلام اللفظي والثبت بالشرع هو النفع **ف** اقول
 وايضا اللازم مما ذكر في التلعي عدم تحقق الايمان بكلامه تعالى على شرف
 الشرع واللازم مما ذكر ههنا انه قد تحقق في نفس الشرع **ف** وقيامه يستلزم
 قيام الكلام جملا بما يقال ان تاخذ الاشتقاق التكلم لا الكلام والكلام في الكلام
 لا التكلم وهو ليس بنفس التكلم بل اثره كما ان النفع في الخطية اثر الكتابة **ف**
 بايجاد الكلام فالشرع المقاصد ثم ان الحاد عندكم هو مذهب الى لم شئ
 من تبعه من الشاكرين من جنس الاصوات والرووف ولا يحمل البقاء حتى ان ما
 خلق بوقوم في اللغة المحفوظ او كتبه في المصحف لا يترك قرانا وانما الغد ان ما
 قوه القاري وخلق الباري من الاصوات المنقطعة والرووف والمنظمة المنتظمة
 اقول لا يدع لهم ان ما قوه القاري ليس بخلق الله تعالى بل ان افعال
 العباد ليس بخلق الله تعالى عندكم فلا يصح تاويلهم قيام الماخذ بما ذكر فاسأل
ف وهو عدول عن الظواهر والنفوذ في ان المسكلم من قيام الكلام لا من ارجوه

في قوله العلم الانشائي
 العلم النفعي
 العلم بالمصلحة
 العلم بالاشياء
 العلم بالافعال
 العلم بالاصوات
 العلم بالصور
 العلم بالالوان
 العلم بالذوق
 العلم بالشم
 العلم باللمس
 العلم بالحرارة
 العلم بالبرودة
 العلم بالصلابة
 العلم باللين
 العلم بالخشونة
 العلم بالنعومة
 العلم بالقسوة
 العلم باللين
 العلم بالصلابة
 العلم بالخشونة
 العلم بالنعومة
 العلم بالقسوة

ولهذه خلاصة اللفظ بان معجزة الخلق في جسم آخر لا يسع تحكما وان الله تعالى لا يسع تخلف
 الاصوات مصفيا واما اذا سمعنا قائلنا بقلنا انما فاهم نسيه منكم اوان انما الله
 معجزة هذا الكلام بل وان علمنا ان معجزة هو الله تعالى لا هو على ما هو رأي اهل الحق
فقد تفادى كل ذلك ونزل عنه وهو محذور ان يلقى الله تعالى على اذنه في شدة المنا
 صدقات الخاتبة والخصية ان تلك الاصوات والحوادث تقع في الهماء وترتب بعضها على بعض
 وكوت الحروف والاشياء في كل كلمة بسوق باطروا المتقدمة عليه كانت ثابتة في الازل
 قايما بذات الله تعالى وان المسموعة من اصوات الفاعل والمراد من تلك الاصوات نفس الكلام
 الله تعالى وكنت امداعا جعلهم ما تفضلت بعضهم ان الجلال والاعلا والازليان وعن بعضهم
 ان الجسم المذكور بالقرآن فالنظم حروف ورفقا ما يوصف كلام الله تعالى وقد صا
 دقنا بعد ما صار احادنا **فقد** هذا هو مذهب بعض المشايخ وهو عبد الله بن سعيد
 الفطان ويرد على قوله واما في الاول فلا انفس له اصلا انه اذا كان الازلي لم يزل
 اللفظ لزم ان يكون متعدد متعدد اللفظ ومنه ذهب الجمهور الى ان اللفظ كذا
 قيل **فقد** واعتبروا في نقل عنه في الحقيقة هذا الاعتراض ليس بخصم بل هو محذور فلا وجه
 للاختصاص وهو الذي ذكره الشرح جوابه فلا وجه لايوازه اللهم الا ان يرد تخفيف السؤال
 والجمهور يرون في الاول **فقد** فلا شك في كونها مفعولا بل غير ممكن لان وجود الطلب بدون
 وجوده في طلب من شدة **فقد** وانما فقه البلا بطلان ضرورة خطاب النبي صلى الله عليه وآله
 ولما هو لا يكون بولاء اليوم الغيرة اذا خصص خطابا بالعلمه وشبهت كلامه في

الكلام في قوله تعالى
 والاصوات مصفيا
 والاصوات مصفيا
 والاصوات مصفيا

فيتم عداهم بطريق التميز بعيد جدا **فقد** في بين الامر القوي والضعيف ان خطابا به
 عليه السلام للمخاضين بالصدق والفرحة والغائبين ضمن وتبع والخطاب للمعدوم
 ضمنا وتبعيا لشيئها **فقد** من باب وصف الاول بصفة الدال كما يقال سمعت هذا المعنى من
 فلان وقراءة بعض الكتب وكنت يدي وجواب المقصود هو هذا **فقد** والخطاب المشهور
 او قد يطلق القرآن بالخطاب المشهور على اللفظ المتعلق بالحدث وهو المتعارف عند العامة
 والقرآن والاصوليين والفقهاء وهذا ما قرر الشافعي وطيفه **فقد** وقال بعضهم
 خص به آية اعلم ان قوله الشك في ما كان بلا واسطة آية جدار عن سوال وهو انه اذا اراد
 بكلام الله تعالى المنقطة من الحروف المسموعة من غير اعتبار بعين الحروف والاصوات نسمع
 كلام الله تعالى وكذا اذا اراد المعنى الازلي والاريد لسماعهم من الاصوات المسموعة في وجه
 اختصاصهم بكونهم بانهم يعلمون الله تعالى كذا قرر السائل في شرح المعاهد ونزير الجواب
 وقد اجيب عن هذا السؤال في اوجه آخر ذكره رحم الله في شرح المعاهد احدا وهو
 اختيار الامام جعفر الاسلام انه سمع كلامه الازلي بلا صوت ولا حرف كما ترى في الآخرة ذاته
 تعالى بلام ولا كيف وتبين ان سمع من جهة طهارته على خلاف ما هو العادة وهذا ما
 كرهه في قوله تعالى انه سمع من جهة واحدة لكن بصوت غير ممكن للعباد على ما هو شأن
 سمعنا وحاصل اننا لا نسمعه **فقد** فافهم كلام بصوت نولي خلية من غير كسب لا
 حصر في ظرفه وان هذا ذهب الشيخ ابو منصور المازندراني والاشهاد ابو اسحاق الكاشغري
 والخلاف للعادة قال بعض الكاظمين والحقين والوجهين وتبينها على المذهب فيتم

[illegible]

لكن المرض عندنا ان لا اخصاها اذ بالله ثم وهو انه اخبره بان اوجدا ولا الملك
 في اللغة المحفوظ والاصوات في لسان الملكا وفي لسان النبي ٢٦ و اوجد معنا في
 في باله ثم اختلفا فقبل ولم لهذا المؤلف المخصوص الغائب باول لسان اخبره
 الله تعالى فيه حين ان ما يقره كل واحد منا بالانه بلغ مثله لا عينه والايه اسم له
 لان حيث نعين الخلق في نفسه واحد بالنفس وبلغ ما يقره القاري نفسه لا حله
 وبهذا الحكم في كل شعر او كتاب يسب الامم لغة وعيا التقديرين فقد جعل اسم الجمع
 بحيث لا يصدق عيا البعض وقد جعل اسم المعنى كاصداق عيا الخلق وعيا كل بعض البعض
 من ابعاضه بل مثله غنق الماتلة بين القديم والحادث بعين الحاد الماتية محل تبيين
 بحيث فيصير نفيه عنه فيه ان اذا كان النفي كلام الله ثم حقيقته نفي كل فرد
 في اللغة المحفوظ والاصوات في لسان الملكا وفي لسان النبي ٢٦ و اوجد معنا في

لازم من كلام الله في حقيقة غايته ان يتعالى اطلاق لفظ كلام الله تعالى على الفرد بخصوصه
عالمه جازا فاللازم ان يصح ان يقال ليس كلام الله تعالى موضوعا لهذا الفرد بخصوصه
وذلك

[illegible]

والاعتبارات فلا يدعي سوى ما ورد في **قوله** بالصفحة الصفحة الحقيقية
^{التي هي الصفحة الحقيقية} **قوله** بالصفحة الصفحة الحقيقية
 الفاتحة بذاته كما سبغ اليه **قوله** كما سبغ اليه الصفحة الصفحة الحقيقية
 العلم والارادة وغيرها وقيل تفسير التكمين باخرية المقدم اه عاقد يوحذف
 المضاف الى هو مجله اخراج المقدم من العدم الى الوجود فلا يخفى في الادادة **قوله**
 فان رد بما يحكي وهو ما ذكر في الوجه الرابع **قوله** يدعي عليه ان لزوم الجواز الشرعي
 الاول ان يفرق الابرار بهذا المعنى ان جواز اطلاق المخالف عليه ثم يبين القادر على الخلق

لا جملنا إطلاقاً وما يقد عليه وإنما قال لا أطلق
دون الضماد لظهور أن مراده من الضماد أيضاً
بمعناه فوج الأديب وترك المسألة
في هذه المبادىء مع زيادة التفصيل
في هذه المبادىء

الربيع في جواز الاطلاق

والابيض وانه نقول ان الزوم للحدوث الشرعي في توقفه على عدم الالهيته بالالا
 يلف بك بالية والاذن من الشارع وان اراد الزوم جواز العطف فسلم ولا مانع
 عنه بل نقول ما يتقدم عليه ليس السداد والبيان بل الجاد بما وجبها في اللازم
 اطلاق الخالق والموجد على الغادر عليه ولا شبهة في صحة شرعا وعقلا فيه منع
 مشهور انه من الزوم التسري على حدوث التكليف بتكليف آخر غير واراد
 قوله جواز ان يتقدم تكليف التكليف عين التكليف فلنا في لا يتوحد وتكليف
 بتكليف آخر وانما يرد المنع على الشئ الثاني بان يخار ذلك الشئ ويمنع لزوم
 الاستغناء عن الحدوث لانه لما يلزم ذلك الاستغناء عن الحدوث اذا كان للحدوث
 بدون التكليف كما فاما اذا كان بالتكليف وان كان عنه فلا يرد **قوله**
 اولنا نقول بوجود نفسه فيه انه اذا كان متعلقا بالتكليف وجوده بتلك المكلف
 هو الوجود فان كان الوجود مكتوبا بتلك الموجود وهو نفس التكليف ايضا
 مكتوبا ومتعلقا للتكليف فالتكليف المتعلق بنفس التكليف ان كان عنه يلزم
 سبق الشئ على نفسه وهو طار ايضا لو كان وجود التكليف متعلقا بنفسه
 بتقدم وجوده لذاته فيكون واجبا وهو مناف لقيام بذات الباري فا حفظه حتى
 لا تقع في ضبطه مثل هذا المقام **قوله** اذ ما عدا الدليل الثاني لان الحدوث ملاحظة
 في الادلة المذكورة سوى الدليل الثاني وهو يستلزم الوجود الخارجي والدليل
 الثاني انما يفيده الاتصاف بالازلية لتكليف ولا يفيد وجوده وحقيقته في الخارج

مشاء هذا الوجود وصف التكليف في الدليل
 بقوله آخر ولعله لما ورد بها بالتام

لعل وجه التبرير هو ان يلزم ان يتقدم الشئ
 كنه فالتسبب ووجود نفسه واد
 جباله في وجوده على ما عليه

في الخارج **قوله** ويخطر بالبال انه قبل الذي يمتاز به الفاعل عن غيره بالفعل هو الفعل الصا
 در عنه المتعلق بالفعل فلا يتصور بدون وجود الفعل ضرورة والذو يمتاز
 بنفسه هو صلاحية حدوث الفعل عنه وهذا هو معنى ارتباطه بالفعل الذي لم يوجد
 بعد ولا خفاء في ان ليس صفة موجودة متغايرة ليسه وانما الزايد موقوف
 على الدليل ولا دليل عن ان يدل عليه **قوله** بل نقول هو موجوده في ذاته هذا الكلام اعتراف
 بان صفة موجوده بالاضمار وهذا من كل الجسم في القدرة والارادة بل في العلم ايضا
 فليشأ **قوله** فكيف لا يتقدم صفة اخرى قبله فمع انه صفة غير القدرة والارادة
 واما ان موجوده او لا فهو بحث آخر لما ان طريق وجوده سائر الصفات ان يستقام
 بوصلا الى وجوده ايضا **قوله** فقدم ما يتعلق بوجوده الظا الانب ان يقال
 بدل قوله قدم ما في العالم المتعلق وجوده به وهو باطل فليتهم **قوله** وحاصل
 منه الملازمة الاولى ان كان التكليف قد لم قدم المكلفات كيف والفعل يتعلق
 وجود المكلف بالتكليف قوله حدوث المكلف اذ القديم لا يتعلق به **قوله** ان
 التوذي في استلزام وجود العلم بذاته او صفة من صفاته قدم العلم غير عقل
 فيتم جعل احد الفهمين في هذا التفسير **قوله** فلا يتقدمه ما يقال له في ذاته
 يمكن ان يتقدم هذا القائل بفعل الباري هو مبداء الالف لا اياها نفسها كما ان مراد
 المصير بالتكليف المبسوط لا يرد وقد مر ان التكليف هو هذه المعنى الذي يصير عنه بالفعل
 والمتعلق به في يتقدم هذا الباب هو جواب المصير فيتم في **قوله** ايضا وفي المكلف موجوده

وجاء التام كما ذكرنا اعترافا بطلان ما في
 ان لان الكلام في العالم السابق يدل على
 ان يتقدم العلم وعلما لا بالتمام لهذا
 ولا يجوز ان يكون المراد بالعلم مع
 ان انقص ذلك العلم في تمام

انما هو ان
الشيء لا يكون
موجودا في
الزمان
فانما هو ان
الشيء لا يكون
موجودا في
الزمان

في الاضافه ايضا لان المكثرت في حالتيه ينفك عن التكمين الاضافه وانما ينفك عنه في ابتداء
قوله ولو لم يكن غير هذا لما يورد على تقدير ان ينفك قوله وهو غير المكثرت تارة للجليل
 الغير على المصطلح واما على تقدير ان ينفك على ما مر فالنكته التكمين عين المكثرت فلا اذا
 على هذا لا ينفك الغير بل انما ينفك انما كانت العينية **قوله** لو لم يكن غير الفاعل ايضا قيل
 فلا وجه تخصيص الحكم بالغير بالعموم وهذا لما يورد على تقدير ان ينفك ذلك القول
 تارة للجليل ايضا واما على تقدير الآخر فكونه رد على القول بعينية التكمين للمكثرت
 وجه للتخصيص وهو بالناسخ واما السطر الاول فيرد على التكمينين واما ينفك في
 جواب المذكور **قوله** فيكون كونه صفة حقيقية فيجب ان ينفك عنه كونه التكمين
 اضافة لاصفة حقيقية الزام او في **قوله** ما به الفعل او ببدل **قوله** نظير الاستيعاب
 ان ببدل الفعل ينافي الفعل كما ان الفعل ينافي غيره مثل الفاعل والمفعول **قوله** وقد عرفت
 انما نقل عنه فان قوله ليس بشيء ولا في الانفكاك اه جواب مرجع في السليم الاول **قوله**
 والصفة المحدثة مع الذات اشارت الى الجواب عن التسليم الثاني يعني ان الفعل ينفك
 الاضافة حادثة ولا حادثة في معانيه الصفة الحادثة للذات **قوله** اذا احياها اليه
 التام في التكمين والاياد وتفسير التكمين بالاجابة كاشرة الى ان المراد بالتكمين الا
 ضافة لا ببدل ما ينفك هذا الكلام الزاميا ايضا وفيه ان احياها المكثرت الى الصانع
 في وجوده معناه انما يتعلق تكمين الصانع ببدل ينفك مودا ويجوز ان ينفك التكمين
 عين المكثرت ويتعلق نفسه بوجوده على ما مر ولا ينفك ذلك التعلق لنفسه بل يتعلق

لو لم يكن غير هذا لما يورد على تقدير ان ينفك قوله وهو غير المكثرت تارة للجليل
 الغير على المصطلح واما على تقدير ان ينفك على ما مر فالنكته التكمين عين المكثرت فلا اذا
 على هذا لا ينفك الغير بل انما ينفك انما كانت العينية **قوله** لو لم يكن غير الفاعل ايضا قيل
 فلا وجه تخصيص الحكم بالغير بالعموم وهذا لما يورد على تقدير ان ينفك ذلك القول
 تارة للجليل ايضا واما على تقدير الآخر فكونه رد على القول بعينية التكمين للمكثرت
 وجه للتخصيص وهو بالناسخ واما السطر الاول فيرد على التكمينين واما ينفك في
 جواب المذكور **قوله** فيكون كونه صفة حقيقية فيجب ان ينفك عنه كونه التكمين
 اضافة لاصفة حقيقية الزام او في **قوله** ما به الفعل او ببدل **قوله** نظير الاستيعاب

انما هو ان
الشيء لا يكون
موجودا في
الزمان
فانما هو ان
الشيء لا يكون
موجودا في
الزمان

انما هو ان
الشيء لا يكون
موجودا في
الزمان
فانما هو ان
الشيء لا يكون
موجودا في
الزمان

يتعلق الصانع فلا يلزم الاستثناء لكن فيه ما مر في **قوله** فالحق اذ هو منه واسبغ الفا
 ان الاستيعاب انما يلاحظ في الاقدم اذا كان افعلا فيقدم جذا في الزيادة للاه الفهم بالمع
 التعمي لان الزيادة في الدوام يجوز ان ينفك فيما يستقبل فلا يلزم الاستيعاب مع ان يكون
 استيعاب العالم متاخر لفظية تاحل **قوله** بان يلاحظ لزوم قدم العالم ايضا هذه الملا
 حظة انما يجب لدفع متاخر لفظية والافلا حاجة اليه **قوله** وفاد عليه غير صفة
 اه فيه انه لا ينفك لا ينفك فاد عليه لان العالم في بطلان حاصل بنفسه وخصيل
 الحاصل عنه والمتنع ليس بغيره واما ويرد عليه ايضا ما قيل من اعطف على قوله
 ان ينفك المكثرت كونه بنفسه ولا يخفى ان ترتيبه على ما سبق انما هو بعبارة حظه فالاول ان ينفك
 عليه او على الاثر الثالث وهو عالمه الذي ينفك وان لا ينفك انهم كونه آه بل هو حسن
 فامل واعلم ان العينية يستلزم ايضا ان ينفك المكثرت فاعلة بذاته تعالى لانه هو
 المكثرت للشيء ولا معنى للمكثرت الا مع قائم به التكمين فالتكمين اذا كان عين المكثرت
 يلزم ان ينفك المكثرت قائما بذاته تعالى وهو في ما عرفت استحالة كونه محلا للموداد
 ويستلزم ان ينفك الامر لا يخبري عين الحقيقة لان التكمين عند الشيخ واتباعه صفة
 غير حقيقية والمكثرت امر حقيقة بالاتفاق فالاشترط هذا كونه متبعا كونه الحكم متبعا
 بوجه الانسب ان يقال ببدل تنبيه ما كونه الحكم متبعا بالتكمين والمكثرت فاقم قال الشيخ
 ولا ينبغي الا ان يخبر من علماء الاصول انه ويمكن ان ينفك التكمين في المعايير كلف العالم
 صرين عن اعتقاد العينية المتقدمة من طائفة من المتأخرين من علماء الاصول للانسبة

انما هو ان
الشيء لا يكون
موجودا في
الزمان
فانما هو ان
الشيء لا يكون
موجودا في
الزمان

اعتقاد العمينية الظاهرة وانما الله بهم فالاستعداد ان الفاعل اذا فعل شيئا آه ملحقه انه
اذا الورق في شئ وادوجه بعد عالم يكن مدركا فالذو حصل في الخارج سواء الاثر لا غير واما
حقيقته الاحداث والاياد فاعتبار على الاختلاف في الاعيان وفي شدة المقاصد
الذو ينحصر في كلام بعض الاصحاب ان معناه ان لفظ الخلق شايه في الظاهر فابحس لا
يقوم منه عند الاطلاق غير كسواء جوفاته حقيقة او جازا مشهورا من الخلق يعنى
المصدر وهذا لا يليق بالمباحث العلمية **فقد** يناقش باحتمال الكسوف في قوله
ان يقال نظام العالم ووجوده على الوجه الاوفق الاصل انما يدعى كونه المذموم
العالم قادر ان يتخذ او لا يتخذ ان يقع الواجب تعالى كذا فيكون ان يلق المذموم واما
خفاص صدر عن الواجب بطريق الاجابة **فقد** مصدر ليس للمفعول وكذا الايات في قوله
وهي اثبات الشئ كما هو جلية البصر والحكمة بالبرهان كما هو قيل واما جعلت منه لان الخلق
الما يري المانع عنها من جانب الحق فانهم **قد** هذا هو الامكان الذي هو الشامل للشيء
ايضا اذا حصل الامكان الذي هو الجبر في الذهن فوجه عند عدم المانع منه كما قرر
في تعريف الكمال وهذا هو المنع ايضا **فقد** ان الخلق قابل له قبل ان يخلق الخلق انما يمتد فيه
عند تصور ذاته تعالى لا عما هو في الوجود لعل في الضرورة في هذا الاعتبار **فقد** ان
اريد الفرق ببرؤية البصره ويمكن ان يقال المراد ان الضرورة فاضية بان الضرورة
لا ينفك الا بالوجودات ولا اختصا صلاحيته من الاعيان والاعراض وهذا القول
حصل المقصود كذا قيل **فقد** ان الخير المطلق سواء كان بالذات كما في الجواهر بالنبية

76
بالنبية كما في الوضوء اجيب لما من ضرورة مدخلية الوجود كما في الترتيب
ان هذا القول لا يثبت العلمية **فقد** وفيه نظر فنقل عنه وجه النظر هو انه يجوز ان
يستمر على علمية الامكان في شئ من خواص الموجود كما في الترتيب **فقد** لان التاثير
صفاته اثباته في ان ينفذ ما في من ان المراد بالعلمية متعلق الضرورة لا الموقر
ثمة محتمل **فقد** لا يمنع الشرطية فنقل عنه وانما خبير بان احتمال الشرطية لا يقتض
على العدم بل يجوز ان يناقش باحتمال ان يستمر على علمية الوجود بكل ما يخص
الممكن **فقد** ويتوقف امتناعها في ان يثبت شئ منها وفيه انما واني
لم يثبت لكنهما محتملان فلا ينفك الدليل فالوجه ما في الترتيب **فقد** ويرد عليه ان حاصله
الحال ان مقصود المقترض بقوله فالواحد النفعي قد يعطل بالتحليلات الاعتراف
على دليل كون الوجود في العلة لجهة الضرورة يمنع مقصوده انما لا بد للحكم
المشترك من علة مشتركة فقولهم في تحليل هذه المقدمة لامتناع تحليل الواحد
بعضين قلنا انما يمتنع ذلك اذا كان المعلق واحدا بالشيء اما اذا كان واحدا با
لنوع فقد يعطل بالتحليلات ووجه الضرورة ليست واحدة بالشيء ولا يستدعي
علة مشتركة فيجب ان يكون جوابه باثبات المقدمة المنوعة وهذا لا بد للحكم المشترك
من علة مشتركة وهذا الجواب لا يثبت بل يدعى ان علة مشتركة في الواقع
لا لا بد منه **فقد** بعد رؤية برونية واحدة يعنى انا اذا رايت ذبيلا مثلا
فانما اراه برونية واحدة متعلقة به برونية ثم ربما تفصله الوجود في اعضاءه واهلى

غير شايعة في استعمالها في العلم اليقيني والتعليم بشايعة واقعه والفرق ظاهر
بالنظر الموصول ^{في} قال في شرح المقاصد الرؤي المروية بالنظر الموصول
بالي نقص في الرؤية كذا في الاشهاد لا مالم ^{منه} الحاصل وما وقع في المواقف من الرؤي
والتي استعملت للعلم لكنه بعيد اذا وصلت بالي سهوا وما ^{منه} بان النظر يجرى
الرؤي فوصله وصلها والافليس في الية وصل الرؤي بالي ^{منه} غير معقول لان
الطاطب في حكم الحاضر المشاهد وما هو معلوم بالنظر ليس كذلك كذا بين عدم
المعقولية في شرح المواقف ^{منه} فلا يمكن الاصلاح في عدم كون سواله عم لا
جل فوجه اذ لو كان كذلك لكان السؤال عبثا لانهم كفار ولم يصدقوه في حكم الله ثم
بالاستثناء او المراد في الكلام الذي اوردته مولانا صلاح الدين الرومي حيث
قال روي في التفاسير ان موسى وم اخفاك بعين دجلات خيالات المؤمنين للا
عند ادع عبادة الاصنام وهم الذين طلبوا الرؤي اقول في شكل كلامهم
لن يؤمن لك حتى توى الله جمرة ولم يصب قول الشركاء فلهذا ^{منه} وهم ان الرؤي
تنتفع اولا بالاصلاح لا ما روي في التفاسير ولا في قول الشركاء بعد كونهم
مرتدين ^{منه} والمفسر اذ حال التوكل على الله يمكن ان يتعلوا المعلق عليه
استقر الجبل حال حكمه بان يجمع لا كره والسكون فالمعقل عليه في طلبه
هو الوجهان المتقدمان ^{منه} واجبة بالنظر اذ كانت واقعة وثابتة ولا عبر
عنه في المقاصد بالوقوع دون الوجوب ووجه هذه التفسير ان الممكن مالم يجب

مالم يجب لم يقع مع ان الوجوب في اللغة بمعنى الشد ^{منه} **قال الشيخ** واقوى شراهم من
العقلي اذ اقوى الشب العقلي هذه وكذا معنى قوله ومن السليما اذ اقوى شراهم
السعي هذه وقوله منها معناه في السعي لا ومن اقوى شراهم السعي لان اقوى
الشب مطلقا لا يتلو الا واحدة وكذا اقوى الشب السعي لا يتلو الا واحدة تدبر
قال الشيخ وقيل في الغاية اه فلهذا رؤي الله تعالى يتوقف على شرط لم يحصل الا ان
وهو ما غلبه الله تعالى لا يصح ما يقع في عار رؤي الله تعالى ^{منه} **قال الشيخ** وقد يستد
لما عدم الاعتراض وحاصله فيكون الشاهد على الغائب وهو فاسد ايضا ولو جعل
هذه المبدأ في مقابلة منكر الرؤي الزامهم لا تحقيقا لم يرد النظر المذكور في
الشرع تامل ^{منه} **قال الشيخ** وسائر الشروط موجودة في الوجود هذا في بعض النسخ قيل
د كلام شرح المقاصد على ان الصواب نسخ حذف قوله وسائر الشروط موجودة
لان قال في الرؤي في حق الغائب سلاست ملامته وكذا في جابر الرؤي لان المقابلة
واشياء الموانع من شرط الصفو اللطافة او الغربة والبعد او حيلة الخيال الكثيف
او الشقاء المتكبر لضوء العين اما بشرطه في الشاهد غير رؤي الاجسام والاعمال
قال الشيخ قلنا معنى الا لا م وجود الرؤي عند تحقق ذلك الامرين كغير الرؤي
عندنا خلق الله تعالى والآجاز ان يحضرنا اه قلنا هذه القضية مع انها اتفاقية ليست
ببسيطة لانه يمكن ^{منه} كما ان الاصول اه والاصل ان عدم التمدد بعدم الرؤي
ليسوا متناعها والتقدم ليس له مكانها بل استثناء الشيء مطلقا لا يمنع التمدد بغيره

ولا يقتصر المثل في الشيء على مكانه اذ قد ورد التعدي في الشريعة **قوله**
ولما حصل الفرق بين الخلق والكلب اه قبله **قوله** المعترلة ان لمعنا الفرق
بين الصورتين فيما يرجع الى العلم **قوله** وبما ينفذ به اه اندفاع الاول بالنقل والثناء
بالاول نامل **قوله** بم مثل السريه اه فيجعل ما ينفذ به عدم الاستغراق ان يلقا المراد
مثل السريه بالنسبة الى الفاعل فلا يتم المقصود ان كل فعل من افعال العباد
الاختيارية خلقه الله تعالى اذ الاختلاف فيما يقع به كسب العبد ويستداليه
مثل الصوم والصلوة والاكلا والشرب والقيام والنقود ونحو ذلك لما
بالماصل بالمصدر **قوله** انما مانت اهد من الحركات اه كون الحركات والكنات
متعلق الاجاد والابقاء في صورة اجاد غير هامة الاعمال محل تمت بل هامة من
اسباب الاجاد في صورة خلق العبد افعال له فرض **قوله** ولذا هو له
هذه التفت اى لعدم الفرق بين المصدر والمماثل **قوله** وقد يتوهم اه و
المنع **قوله** هو من الامام بما صرح به في شرح المقاصد **قوله** انما يتوهم المشركين
لان لما لقيه مناط للتحقق والعبادة فلو كان العبد خالفا يلزم ان يلقا مستحفا
لهما فالقائل به يلقا المشركين لعبادة ربه **قوله** ويمنعون كون الخلق اه قيل
يورد عليهم الدليل على هذا بين قطعا **قوله** وهم ان المكلف به اه لانه لو كان الكل مخلوق
الله تعالى فكيف لان يلقا افعال اجادية تجري افعال البرادات والالزام باطلا
لان العطف استغنى عن ان المكلف ليس بغير نامل **قوله** عقيب مساسا لتاد فلما

فكما لا يبيح عندنا ان يقال لم خلق الله في الاصل عقيب مساسا لتاد ولم يحصل
ابتداء او عقيب **قوله** فاما الماء فكلوا بهنا لا يبيح ان يقال لم تاه عقيب افعا
لخصوصه وعاقب عقيب افعال اخرى لم يفعلها ابتداء ولم يكس فيها وكذا
سائر العاديات المترتبة على سببها من غير لزوم عقل ولا اجزاء سوال كذا في
شرح المقاصد الموافقة **قوله** في عبادته عن الفعل مع زيادة الحكم ذكر في اعتم
د شرح العدة القضاء يذكر ويؤا به الاس قال الله تعالى وفيه ريبك الا تعبدوا
الاياه اعلم بذكره وذكره ويراد الحكم قال الله تعالى فاقض ما انت فاضر وبذكر
ويؤا به الفعل مع الاحكام قال الله تعالى ففرض من سبع سموات اى خلق من به الا
حكم وهو المراد في المسئلة ويجوز ان يلقا المراد الثاني ويقتضي نسبة الحكم كنسبة
المشيئة الى الادادة ويراد بالاول ان بعض افعال العباد ينصف بعدم الاحكام
فلا يلقا بنفسه **قوله** وفي شرح الموافقة ان قضاء الله تعالى اه هذا معنى رايه للقضا
وقالا لا يصحها في القضاء عبادة عن وجود جميع الخلق في الكتاب المبين واللو
لخلق فلا جرمه وحلة على سبيل الابداء فهذا معنى خامس له وقيل المراد بالقضاء
في قوله تعالى وقضينا اليك اسرائيل في الكتاب ليعبدوه في الارض الاعظم والنبين
في هذا معنى سادس له **قوله** لانه حيث ذاته ولا من سائر الخيشيات مثل كونه صفة
للعبد وقايم به يعني ان الالزام الرضا بالمنطق من هذه الخيشية وهو ليس بكفر
بل الكفر انما هو الرضا بالمنطق من حيث ذاته او من سائر الخيشيات وهو ليس

بلازم وذكره شرع المواقف بعد ذكر الطعاب الذي ذكره الشريعة وبالطاهر
او حاصل هذا الطعاب ان الانكاد المستخرج من الكفر انما هو بالنظر الى الحقيقة لا الى العا
عليه بالنظر الى كون العبد محلا له ومصفاه له لا بالنظر الى كون الله تعالى فاعلا له وموجو
د الياه وقلا الشريعة في شرحه يعني ان الكفر نسبة الى الله تعالى باعتبار فاعليته وابعاده
اياه ونسبة اخرى الى العبد باعتبار حليته وانصافه وانكاده باعتبار النسبة الثانية
دون الاول والرضا بالعكس اي الرضا به انما هو باعتبار النسبة الاول دون الثانية
والفوق بينهما فاذ ذكر ذلك لا يسري من وجوب الرضا به في اعتبار صدوره من
فاعله وجوب الرضا به باعتبار وقوعه بصفة شئ اخر اذ لو صح ذلك لوجب الرضا
بغير الانبياء وهو باطل اجماعا انتهى وهذا ما ذكره في ما لا غير ان لم يصبر
في كون الرضا بالكفر كونه النظر بالحلية بل بالنظر في الذات ايضا فامل قوله **قوله**
وحكاية الخط ان مقصود الجوع السخوة لا اذ قال بارادته تعالى كما ذكرنا في بعض ما عليه
قوله حاله من احد مثل ما التزم في قوله **قوله** وهو هذا هو اهل السنة اذ قيل في هذا الذي
هو ايضا نوع نقص ومغلبة في حواله تعالى حيث يتبع مراده وان كان بالارادة الغير المبررة
وهو ما بان الكافر **قوله** وهو كلام ما خال عن الخصال الكلام ليس له حصول وجوب ان يتبع باقاة
الكلام الا حال الكلام تحقق خاله غاه تعلق **قوله** فانه امره بتقليل كون الرضا عندنا غير ما
عندهم وهو الارادة مع ترك الاعتراض ونفسه في ترك الترتيل **قوله** وقد لا يجامع في خلف الرضا
عن الرضا لا يكون نقصا ومغلبة في حواله **قوله** نقص عندنا فلا يجوز في حقه تعالى في خلقا

79
خلاف المعتزلة حيث قالوا ان الله تعالى اراد من العباد انما هم رغبة **قوله** او بلانا
خير لقدرة بل القدرة والمقدور واقعا بقدرت الله تعالى او بالايجاب بان يور
جوانه في العبد القدرة ثم تلك القدرة بوجوب الفعل **قوله** عما ان يؤثر في اصل الفعل ان القدرة
العبد غير مستقلة بالتأثير واذ انقضت اليها قدرة الله تعالى صادرة مستقلة بالتأثير وتوكلها
هذه الاعادة عما فوره البعض فيمنع من الحق وان اراد ان كلامه القدرين مستقلة بالتأثير
تير فاطل لم يستعمل بطلان النور كونه شرعا المقاصد **قوله** بمثل كونه طاعة او معصية
كأن لم يتم تأديبا او اذاء فان ذات اللطم واقعة بقدرت الله تعالى وتأثيره وكونه
طاعة عما الاول ومعصية عما التلا بقدره العبد وتأثيره **قوله** فذكره وهو قوله ان
التعاب والعقاب فعل الله تعالى وتفرق في خالفه فلا يستل عن غيرها كالا يستل
على حلية الاحراق عقوبة ساس النار في ان الكلام في ترتيب استحقاق التعاب والعقاب
لا انفسها فافهم **قوله** ولا يرد هذا على الاشعري بان يقال لم يكن لقدرة تأثير في الفعل
لم ينفذ التكليف **قوله** بل هو ان ينفذ دعاياه الى الجواز ان ينفذ التكليف دعاياه الاختيار
العبد الفعل بخلفه الذي عقوبة عادة وباعتبار ذلك الاختيار المترتب على اللطام يصير
الفعل طاعة ومعصية وعلاوة للتعاب والعقاب كذا في شرح المواقف **قوله** هذا بيان
الجواز المقصود منه دفع نفهم التكرار **قوله** وانت خبير بان الاعلام اه اجيب بان كون
الارادة حادثة البتة ثم ذكره في جود تعميم تعلق الارادة بالعدم حتى يشمل ابقاء
الشئ على عدم فافهم **قوله** ولا يرد في الحديث المرفوع وهو ما اضيف الى النبي خاصة قوله

او فعلا وتقريره **قوله** وما لم يشاء لم يكن له من عدم الكون الا عدم المشيئة لا الامنية
العدم كذا انقل عنه **قوله** لا يتصور السؤال بتعظيم الادارة عليهم ولما السؤل بتعظيم العلم فتع
عليهم ايضا **قوله** وقد بينه هذه المقدمة ايضا المقدمة القائلة ان تعلق العلم والقدر
بوجود الفعل باختياره وان تعلق بعدمه ببيئته وهذا المنه يرد ايضا عما تقدم من
ان العلم والادارة اما ان يتعلقا بوجود الفعل فيجري او بعدمه فيمنعه ويحتمل ان يكون قوله
ايضا اشار الى تأمل **قوله** تابع للمعلم عما معنى انها ينطابقان والاصل في هذه المظا
بفة للمعلم الا يرى ان صورة العكس مثلا علم الجدار انما كان على الهيئة المخصوصة
لان العكس في حد ذاته هكذا اذا لا يتصور ان يتعكس المثل بينهما فالعلم بان ذلك يتعق
غدا مثلا انما يتحقق اذا كان في نفسه بحيث يقوم في دون العكس **قوله** فلا مدخل للعلم اه
والا لزم ان لا يكون له فاعلا باختياره لكونه عالما بافعاله وجود او عدمه **قوله** وكذلك
الادارة او لا مدخل لهما في وجود الفعل كالمعلم فعلمهم والاختيار انما لا يتعلبان العلم بهما ولا
الملازمة الادارة قلنا هذا لا يثبت الايجاب بل الاستلزام والفرق **قوله** وهو جبر متوسط
والحاصل ان الله لم يخلق العبد مختارا في افعاله لكن لما اراد الله ان العبد يفعل با
ختياره فعل كذا لم يمكنه ان لا يفعل فاما بالارادة وان كان راجعا الى الجبر الا ان
الجبر بهذا المعنى غير منكروا انما المنكر للجبر بمعنى ان لا يكون للعبد مدخل في فعله بوجه
ما **قوله** فلو كانت الاختيار اى اختيار العبد من الله وباجباره لا يستلزم الجبر **قوله** فجميع
النفس بالعلم اذ هو ان يقول ان الله لم يعم فاعله الاختيار في كنهه واجبا او ممتنعا

او ممتنعا والاختيار لا انقلاب وهذا بناء في الاختيار **قوله** فبعضه في الزلية تعلقها بها ايضا
اذ لو كان تعلقها حادنا لكان الفعل ايضا حادنا وللدور بناء في الوجوب والاشتاء
تأمل **قوله** وليس قبل تعلقها تعلق علم موجب بل يتحقق الوجوب والاشتاء المنافيان
للاختيار وفيه ان الادارة تابعة للعلم بمعنى انها منطابقان والاصل في المطابقة
العلم فلا اقل من ان يتلف تعلق العلم قبلية ذاتية عما تعلق الادارة فيتحقق وجوب
الفعل او امتناعه قبل تعلق الادارة قبلية ذاتية تأمل **قوله** بخلاف ادارة العبد
لانهما حادثة مسبقة بالعلم والادارة القديين **قوله** وهو يتعلق الادارة بمعنى اه
اجعل القدرة متعلقة بالفعل يتبع بسبب تعلق الادارة بمعنى ان تعلق الادارة
العبد بالفعل بصير سبب لان تعلق الله تعالى صفة متعلقة بالفعل او كانت بحيث
لو كان لها تأثير بالاسقلال لوجود الفعل فلا يلزم ان لا يكون الاستطاعة مع الفعل
عاما بل المذهب الحق **قوله** عام عا في ارادة الله فانها تتعلق بالمراد لذاتها
غير افتقار الامرج آخر لانها صفة مشتبهة التخصيص والتعريض ولو للمساوي
بل المرجوح **قوله** عند تحقق الموت فالذي وان كان باعتبار الذات متقدما على
الموت لكن باعتبار وصف كونه فعلا ليس يتقدم على الموت في اذ ان يتلف الفصد
هنا كذلك يتقدم ما على القدرة بالذات **قوله** متاخرا عنها باعتبار وصف كونه حرف
القدرة فلا يثبت مفيدة الفصد بين ما ذكره لكن الظاهر ان الفصد الذي يحدث
عند القدرة فصد الفعل وهو غير فصد يسمى القدرة بالذات تدبر **قوله**

والأفلاحة مع الفعل فمنها يلقب مع الفعل بطريق **الاول** في لا شركة أه لأنه لا
انفراد لكل من القدرتين فيما هو بل كلتا هما مؤثرة في شيء واحد وهذا هو وجه الآية
لأن عامه هو المعتزلة كل منهما مؤثرة في شيء لا تاتي للاخر في **قوله** لأن كلاهما مؤثر في مورد
الإفلاحة حاصل أن الشركة حاصله في مذهب الاستاذية الذي ليس باف في شركة مذهب
المعتزلة تأمل **قوله** ولا يرى المراد **قوله** شرط عادي يتوقف عليها تأثير الفاعل
عادة **قوله** والأفلاحة دخل الاستطاعة أه أو عند الاستطاعة قيل وفيه ان قد عرفت أن
الاستطاعة عندكم إما على عادية للفعل أو شرط عادي له وبما كلا التقديرين يستلزم
وجوده بدونها عادة وفيه ان الماد يتوقف لا دخل للاستطاعة ان لا تأثير لها في **قوله**
لاستوفى في نتيجة قوله وفيه نظر لكن استظلم عما قاله الجاهل أن لا بد من الاستطاعة
علا لابدان يتوقف الفعل **قوله** لا شك الاصل اذ حين كانت القدرة الحادثة ترشها
نما التاثير فلا شك الاصل فلا يحتاج الى تعميم تفسير التاثير الكسبي **قوله** والافليس
جعل له اذ وانما يتبع قيامهما معا بالحل بل جازان يتبعها بالحل وقت قيام احدهما بالآ
خالف جعل احدهما صفة للآخرى او العكس **قوله** بخصوصية أه اي بل الحال كذلك
بما اذا لم يكن كونه مثل السواد ناعنا للبقاء بل يحتمل ان يكون البقاء ناعنا لمثل السواد
وهو ظاهرا لم يذكر وجه الصعوبة في المقدمتين الاولتين نظرها وقد ذكر في المصنف
قوله الاستطاعة صفة المكلف أه يعني ان معنى الاستطاعة صفة المكلف حيث لو وصف
سطة الشقاق بما لا يجزى له عامون مستطيع الكيسلا ولا امت الاستطاعة ليس صفة له بل

بل صفة للاستطاعة فكيف يكون في معناها حتى يصح تفسيرها **قوله** وكون الاستطاعة وصفا
صفا ذاتيا كما قيل اذا كان المراد سلامة كسبه والاد يكون وصفا اضافيا للمكلف والا
ستطاعة وصف ذاتي والاضافة غير الذاتية فكيف يصح تفسيرها بما فاجاب عن كونه الاستطاعة
وصفا ذاتيا للمكلف وفي استناده بقوله والام يصح تفسيرها بسلامة كسبه كونه صادرة
عالمها فتأمل **قوله** والاقرب ما افاده بمفهومه حاصله التاويل بان المقوم وان فسر
الاستطاعة بسلامة الاستطاعة والآلات لكنهم مشاعون في ذلك اذ ليس بمفهومهم
بها معناه الصحيح بل ما يفرقها عما هو صفة للمكلف اعني كونه بحيث سلمت كسبه و
الاد واعقدوا في ذلك على ما هو ان الاستطاعة صفة للمكلف ولامه الاستطاعة ليست صفة
له فلا بد ان يقصد بما ذكره في تعريفها مع هو صفة ثم ان ذلك لا يلائم سلامة كسبه والآلة عما
كونه بحيث سلمت كسبه والآلة واضحة لا تشبه فيها وكذا الكلام في كل وصف الشيء بحال
متعلقة كما في قولنا زيد قائم ابوه فان وصفه حقيقة كونه بحيث يتلوه ابوه قائما والاول
بينما السامع هذا ما ذكره بعض الافاضل **قوله** في تعريفها التواضع على ما هو مودى
للمحققين من اصحابنا فاذ كان بعضهم وهو اما الاخرين والام الدار على ما ياتي
جدير بكيفية الحال المحسوسة لانه يجعل القديم حداثا وبالعكس كذلك في شرح المقاصد **قوله** ما
يتبع في نفسه او نفس مفهومه كجوع الضدين وقلب الحقايق اعدام القديم **قوله** ولا يمكن
من العبد عادة سواء استنعه من النفس مفهومه بان لا يكون محسوسا ما يتعلق به القدرة
لما ذكره خلق الاجسام فان القدرة الحادثة لا تتعلق بما جازيها من اصلا لا بان يكون

من جنس ما يتعلق به القدرة الحادثة في تلك النفس او صنف لا يتعلق به كحل الجبل والطين ان
 الالسماء **ف** لكن تعلق بعدم علمه وادارة اذ فاشع بذلك تعلق القدرة الحادثة
 به فكان على الاطلاق **ف** والاول لا يجوز ولا يتبعه تعلقه بمقتضى تعلق الفعل والائتلاف
 به واختلاف العقاب عما تركه لا بما قصد التبعير واظهار عدم اخذاد على الفعل **ف**
 اتفاقا اذ باتفاق المحققين من اصحابنا على ما ثبت قال في شرح المقاصد وجواز
 التكليف به تردد بناء على ان يصدق تصف الكلف به واقعا والمنتجع على ان يصور
 واقعا فيه تردد فقبل ان يصور به الحكم بامتناع تصوره وقبل تصوره
 انما يصدق على سبيل التيسير بان تفعل بين السواد والابيض امر هو الاجتماع ثم يقال
 مثل هذا الامر لا يمكن بين السواد والابيض او على سبيل التبعير بان يحكم العقل
 بان لا يمكن ان يوجد منهما هو اجتماع السواد والابيض كذا في الشفاء **ف**
 والثاني لا يتبع اتفاقا بشهادة الظاهر فالتعلق لا يكلف الله نفس الاوسما
ف ويجوز عندنا خلافا للمعتزلة يعني هذا هو الذي وقع النزاع في جواز التكليف به
ف والثالث يجوز ويقع بالاتفاق فان من عاين عاينه ومن عاينه عاينه الله بعد ايام
 لم يعد عاصيا اجماعا ولو يقع التكليف به لم يعد عاصيا **ف** فهذا توجيهه يعني
 ان قولنا التكليف بما تعلق علمه وادارته بعدم واقعه توجيه ما قبل التكليف مالا
 يطاق واقعه الا شعري وليس المقصود ان التكليف بما لا يطاق ويتبعه في نفسه كبحر
 الضدين او لا يتعلق به القدرة الحادثة عادة كلف الاجسام مثلا واقعه عنده

عنده **ف** ولكان نأخذها اذ الاحكامين المتبث والمنع **ف** على الاطلاق اذ بدون
 التقييد بقوله في نفسه **ف** لانه اذا اخذها على الاطلاق لا يستلزم الشمول او الشمول
 غير المقيد اما المنتجع فلان الممكن لا يشمل الممكن واما الممكن المتعلق بعدم الله تعالى
 وادارته فلا ذكر عدم النزاع في وقوع التكليف به انما بقوله فلا نزاع اه اوله لا
 بعد لما لا يمكن نظرا لا سكا من العبد في نفسه وفيه ما لا يخفى على من تأمل ادنى تأمل
 في سورة الشورى والقيامة **ف** وقد يقال ان ابا الهيثم في شرح المقاصد قال امام الاخرين
 في شرح الارشاد فان قيل ما جاز في قوله عقلا من تكليف الخالق الله وقوله شرعا
 قلنا فان كنا نأخذ ذلك واقعه شرعا فان الرب تعالى امر ابا الهيثم بان يصدق اه وكذا قال
 امام الرازي في المطالب العالية ان الامر بتحصيل الايمان هو حصول العلم بعدم الايمان
 بمرجح الوجود والعدم لان وجود الايمان يستحيل ان يحصل به العلم بعدم الايمان ضرورة
 ان العلم بيقينه المطابقة وذلك يحصل عدم الايمان ويعلم من هذا ان هذه التسمية
 متكررة وجود تكليف الخالق الله لانه وان من الظاهر في الامامان وينقل عن الامام
 الرازي اذ قال من كون كل من الوجوه عقليا قطعا يقينيا علمنا ان العقل هو الذي لا يكلف
 الله الاية نافي ببلاد سواء عرفنا بها او لم نعرفها واما لا يخفى في الاخص في ما عاين
 التفصيل **ف** وادعاء ما وجد من نفسه اه اذا دعان شيء وجد في نفس الشيء خلاف
 ذلك الادعاء من حيث **ف** يجوز ان يخلق الله اذ يجوز ان لا يخلق الله العلم بالادعاء من
 لا يجد من نفسه خلافا لادعاء وجود ان خالق الشيء والشيء الذي هو العلم بها يستقر علم بلغة الفين

ولا يلقى متفقا في نفسه **ففي** فيكف من المراتبة الفاسحة ان قيل المكلف بتخصيل الايمان وهو ممكن في نفسه مقدور للعبد بحسب اصله وامتناعه لتعلق علمه بان لا يؤمن واجبه ٢٢٠ م به فيكف من المراتبة الثالثة المتفقة بما وقعها بالاول والاخر على قلنا الكلام فيمن وصل الى هذا الخبر وكلف بالتصديق به على النعمتين كذا في شرح المقاصد كذا ان في ما ذكره الحق بقوله والذي يجب مائة الشكوك اية يرد عليه ناهي **ففي** اذ الايمان هو التصديق بما لا آه ان في يكف مع الامر بالايمان آمنوا فيما عدا اجمالا اجمالا وفيها عا تفصيلا تفصيلا فيكف بعبء مكلفا بالتصديق بالان لا يصدق تفصيلا اذ عا تفصيلا وهو محتمل فيكف التكليف بالمستحيل او **فما قاله** بناء على التبع العا كما في الشاهد فان من كلف الا على ينقطع المصحف والذنب بالشيء الا اقصى البلاد وعبد بالطيران الى السماء عدسها وفي ذلك من بداهة العقل وكان كالمخاد الذي لا شك في كونه سوما **ففي** لو صح هذا التفسير يراه تفقوا اجمالا بالتحقق وما في الشرح تفصيلا **ففي** مع اننا نعلم بالفردة آه لما كان المدعى كنية والدليل بحسب الظاهر لا يشترط كنية لانه في الحال عا وقام العمل القدره كالعالم النظري المتفاد من النظر مثلا ضم اليه هذه المقدمة لتثبت الكلية ولم يذكرها الشرط لظهورها **ففي** عدم التمكن قبل وجود بيثوة السبب وكيف لا فانه يمكن من ترك بيثوة ما يوجب حصولها **ففي** بوسط السبب او بوسط بيثوة ما يوجب حصولها **ففي** غير قطع بافتداده اذ عا ان في عدم التمكن العقل لا قطع لوجود الاجل وعدمه

98
وعدمه فلا قطع بالمعنى ولا بلية وزعم ان فيكف من المراتبة الثالثة في ذلك الوقت ويمكن ان لا يعلم حيث كان القائل قاطعا الاجل قدرة الله تعالى الامر على تقا وهو عا والبلية ان عدم العقل انما ينصور على التقديم على الله تعالى بالان لا يقبل ولا لا يشب لزوم الحال كذا في شرح المقاصد **ففي** وحاصل النزاع في من تعديده ان يقال اذا كان الاجل زمان بطلا لمية في عا الله تعالى كان المقطع مستباحا بطلان لمية بان لا يترتب عا فعله العبد لم يكن كذلك قطعا من غير تصور خلاف فكان لا لا في لفظ عا يراه الامتداد وكثير من المقتنين وتقرر بطريق ان المراد باجله المضاف زمان بطلان جمعة بحيث لا يخلص عنه ولا يندم ولا تأخر عا ما يثير الى قوله في فاذ جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ووجه لفظ الا اهل بحقيقة حق المقدر من ذلك الام المعلوم الاخره كذا في السؤال والجواب في شرح المقاصد **ففي** عطف على الملة الشرطية فلا يعطى المقتنين والذي في الحاشية العا ان الذي هو ان هو ان في ولا يستقدمون عطف عا قول يستأخرون وانه بمحالة تبه بذلك على عا في الاجل او اخر مدة العوم وهو الوقت الذي قدره الله في الارلان بعوت الانسان في كايته التقديم عليه بالموت باقصر مدة هي الساعة كذلك في التاخير عا ايضا وان كان التاخير عا عطفلا وذلك لان خلاف ما قدره الله تعالى على علمه والجميع بينهما فيما ذكره كالمجيب بين سوق التوبة الاحضور والموت ومن حيث عا الكفة في التوبة عا في قوله وليست التوبة للذين يعلمون بالسوء والآية **ففي** بطلان حيوة باجل العقل انما في بطلان حيوة توم بطلان حيوة ان العقل عند ليس حيث

بناء على ان النفس فعل المبدء والموت لا يتبع الا فعل الله تعالى ومنفعة وان كان قد
عليه بان النفس قائم بالقاء حال فيه لا في المقتل وانما فيه الموت وانما هو الروح الذي
هو بجاها الله عقيب القتل بغير ان يجرى العادة **قوله** وهو مشهور في العرف قال المرتضى
قدس سره في شرحه المواقف ان هذا السجدة في الزرق بل هو في المادى تخصيصه بالمال
ويجوز ان ياكل الشح في ذوق غير ومان يكتف ما كوله رزقا لا احد بالانتفاع به
من غير جهة الاكل وينبغي ان ياكل بالاكل **قوله** ولا يوافق قوله وقاد رزقا في ينفعنا
في عدم المواقف بحجة يعرف بالتفصيل البشير وانما يتجدد في جوابه عما في تفسير الرزق
بما ينزل به الحبيب من الاعدية والاشربة لا غير **قوله** لكونه بصدده يعني ان اطلاق الرزق
على المتفق جاز وعفاه عما كان بصدده رزقهم ينفعون ولا يبدون حمله على الجواز
والا يستغنى به قلوبهم لا يتصور ان لا ياكل انسان رزقه وياكل غيره رزقه **قوله**
ملاحظة الحاشية ان قوله ياكل المالك ياكل حيث انه مجموع ملكه بمعنى الاذن في
التصرف الشرعي او حيث ان مالك هذا المعنى ووجه الاندفاع ان اكلها باهما مع حرمتهما
ليس من حيث كونهما ذواتا في التصرف الشرعي لكن يرد النقص بمثل الرأب الملوكت
الاصلاك الى اكلها حرام **قوله** تأمل يقتضى ان يتفكر في رزقه من الدواب ولا يتصور
في حرمها وانما ان قلوبهم لا يستغنى عن الانتفاع به ان كان المراد بلفظ ما فيه الملك او
بالمنفعة ذا العقل يرد ما كوله الدواب عليه ايضا فلا وجه تخصيصه بالدواب
والا فلا يصح قوله وذلك لا يتبع الا حلالا لان الدواب لا يتصور في حقها اكل

حل ولا حرم على ما قرر في المواقف ولو قال بانه وذلك لا يتبع حراما لم يرد الشك الثاني
تأمل **قوله** يلزم ان من اكل فيه منيع لان هذا الشخص لم يمتنع عن الانتفاع بمثل الحيف والمق
والجسد فيقتل من رزق الا انه عرض عنه بسوء اختياره فلا يلزم هذا على التيقن
الثاني واما على الاول فلا يلزم وهو بطلان **قوله** على انه منقوضين مات ولم ياكل له هذا
نقص انما يرد اذا ثبت بطلان كون من اكل الحرام طول عمره غير من رزق الله تعالى
اصلا بظاهر قوله ومات حيا في الارض الآية على ما فعله في شرحه المقاصد اذ
يلزم في المختلف لان من مات ولم ياكل حلالا ولا حراما اذ يمتنع ان غير من رزق واما
اذا ثبت كونه خلاف الاجماع من الامة قبل ظهور المعتزلة على ما في المواقف فلا يرد
وفيه انما لان من مات ولم ياكل حراما ولا حلالا ليس بمن رزق لما انتفا فلا يرد
النقص على التقدير الاول ايضا **قوله** والله بصلاته اعلم ان على النزاع على ما في
شرح المقاصد الآيات المتضمنة على انصاف البادى بالهداية والاضلال متفق
فيه والله يدعوا له اذ السلام ويهدي من يشاء من يريد الله ان يهديه ليشعر صدره
للاسلام ومن يريد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا قوله من يهدي الله فهو
المهتدى ومن يضلل فاولئك هم الخاسرون انما الاستسكان بصلها من يشاء
ويهدي من يشاء يضله كثيرا لا غير ذلك في عندنا واجهة الاخلاق الاعمال والا
متلاء وخلف الكفر والاضلال بناء على ما مر من ان الخلق وحده خلافا للمعتزلة
بناء على اصطلاح الفلاسفة لخلق فيهم الهدى والاضلال لما في من الهدى والشراب

اعتدوا اذادهم هدى والذين جايدوا فينا لنهدينهم سبلنا و لا يورد المناقاة على
التفسير بل الخلفه و على التفسير بالبيان وقال ايضا و غدا و اجزى الله عزما
اهدنا سبلنا و لا يصح التمسك بالآية **فقد** اذا الاصل الا ان الله في الدين سواء
اعتبر فيه جانب علم الله او لم يعتبر **فقد** بل الاصل الا ان الله في الدين الجود
والشكوف والتعريف للنعم المقيم في الدار الآخرة او التمكن من كونه اعلى من الترتين **فقد**
فلم يفعل اذ لم يفعل الشكوف والتعريف للنعم المقيم لمن مات وكيف يمكن الشكوف
والشكوف للاعلى من الترتين اصلا وهذه الشكوف هي التي الزم بها الشكوف للبيان و دجج
عن مذهب عام في صدر الكتاب فان قيل علم من الطفل ان انما ضل و اضل غيره
فاما به صلي الغير فلما فكيف لم يت فرعون وهامان ومزرك و درواشتا للعين
وغيرهم من الضالين والمضلين اطفالا وكيف يمكن منه الصلي غير الاجابة لا لاجل
مصلحة الغير منها وظلما او بخلاف **فقد** وان اعتبر جانب علم الله يعني ان للعداب المذكور
عائد من لم يعتبر في الانفة جانب علم الله ثم وزعم ان من علم الله ثم من الكفر على تقدير
الشكوف يجب فرضه للشواجب مع علمه ثم بانه لا يدركه بل يبقه في العقاب واما ما
مذهب من اعتبر في جانب علم الله ثم وزعم ان ما علم الله ثم نفعه وجب عليه كاد على
البيان فيكون الاصل عدم خلفه ثم اما تاديب عقله قبل الشكوف فلا يسترة فيه
فقد فلما كان اعتدوا اذ الادلة على ما يدعيه قولا ولا مفعلا لطلب علم الاية اذ
منفلق بقتل و لما كان لسلطة العصمة الا لا ينفق و لما كان له من تامل **فقد** الاب

97
الاب المشتف مستوجب المنع والادله فان قيل المنع مذمومة شرعا وعقلا فكيف يستد
جبهما من جهتها فالله تعالى ولا يطلعوا صدقاتكم بالحق والادنى وبقالا المنع من المضيعة
فلما لا ان المنع مذمومة مطلقا بل المذمومة منها ما يتعدى كمال النية **فقد** وشيعة
بالطيلة وضد الشكوف بالطيلة اشارة لاعلمة عدم استحباب المنع فيها تامل **فقد**
وترك لا يفي بالحكمة البتة لان ترك الكبر الحكيم العليم بالعدا في بعض حقه لا يتعدى
لبعض الحكمة وان لم يتعدى **فقد** لا دلالة في كلامه على ان عدم المغفرة اصلي اذ هو يلزم
من كون المغفرة ترك الاصل ويجوز ان يتعداه فان قلنا وجوب عدم المغفرة ندله
على انه اصلا فلما يجوز ان يتعدى وجوبه للاستحباب الكفر العذاب لا لكونه اصلي **فقد** ففي
كلامه وهو قولا ان يغفر لهم فليس بخلاف حكمه لان الاصل عاذا ذلك التقدير على
هو المغفرة لان ترك عدم المغفرة جائز **فقد** وكلامه ان من علم الله ان ترك عدم
المغفرة عاذا ذلك التقدير جائز فالجواب عن هذا ان لا يتعدى الا على الكلام مع العلم
لا مع الزمخشري **فقد** ان ترك ما في الحكمة بخلافه و جهل ان قلنا ان هذا الترك انما
يتعدى بخلافه او منها او جهلا اذ لم يتضمن ذلك ترك الحكمة اما اذا تضمن فلا قلنا
ترك ما في الحكمة مع عدم حكمه في جهل او جهلا فيجب **فقد** المراد في الوجوب اذ المراد
قولهم لا واجب عليه هذا **فقد** هذا مذهب الفلاسفة اذ اقتضاء الحكمة مع احتمال الترك
للزوم الاخلال بالحكمة وان امكن في ذم مذهب الفلاسفة لا يجعلون الجاد العام فيلزم
رفض قاعدة الاخيار والميل الى الفلاسفة لفظ العوار انهم **فقد** ويسندون الى العباد

الاذنية فالابن سينا العناية احاطة علمه ثم الاول بالكلية بما يجب ان يكون عليه الكل حتى
 يتبعها احسن النظام فعلمه الاول ثم بكيفية الصدايق ترتيب وجوب الكل بغير
 لفظيان لميزة الكلام غير انبعاث قصد وطلب شوق للحقائق وتقدس كذا في شرح
 المواقف **فقد** يجب تاويله وجوبه بالنسبة الى ما ذهبوا اليه من قولهم ان الركن
 في العلم لا قوله تعالى وما يعلمنا تدبيره الا الله واما ما ذهبوا اليه من ان الله فلا يكون
 ذلك المذهب ايضا انظر الواردة في المسائل العقلية ليس يدلي على حقيقة لان على منعه
 لا الله تعالى وليس عليه الا ان تصدق بان كلامه عند ربنا **فقد** دليل على ان العرض قبل
 ذلك اليعنى اذ عطف في هذه الآية عذاب القيامة عليها على العذاب الذي هو عرض
 الناصب احاطا ومساء فاعلم ان العرض لا يشبه في كونه قبل الانشاء كما يدل نظم الآية
 بصره وما هو كذلك ليس غير عذاب القبر اتفاقا لان الآية وردت في حق الموفى كذا
 في شرح المواقف **قال الشيخ** وانكر عذاب القبر بعض المعتزلة قال بعض المتأخرين منهم
 حكاه الكاظمي ذلك عن زرارة بن عروبة والما نسب للمعتزلة وهم براء من مخالطة ضرار اباهم
 وتبعه قوم من السفهاء المعاندون للحق كذا في شرح المقاصد **فقد** جرد بعضهم تعذيب
 غير الحق في شرح المقاصد واما ما يقول به الصالحية الكرامية من جواز التعذيب
 بدون الجيرة لانهما ليست شرط اللادراك وابن الراوندي من الجيرة موجودة في
 كلامه لان الموت ليس ضد الحياة بل هو آفة حلية بحجة عن الافعال الاختيارية غير
 ضافية للعلم لا يوافق اصله اهل الحق **فقد** فهو مبدأ الامعاد لان المعاد هو المعاد

في شرح المواقف

الموجود في الوقت الثالث من وقت حدوثه وهذا قد وجد في الاول الذي هو وقت حدوث
 فهو المبدأ وايضا ان اميد الوقت الاول لم يكن كون المبدأ من حيث هو معاد وهذا مع بين
 المتباينين حيث صدق على واحد في زمان واحد من جهة واحدة المبدأ ومعاد
 ايضا لم يلزم رفع الشبهة بين المبدأ والمعاد حيث لم يكن معاد الا من حيث كونه مبدأ
 والامتنان بينهما بحسب العقل ضروري **فقد** والا فلا إعادة بعينه أه ضروري ان المعاد
 جرد يتبدل كونه في هذا الوقت غير الموجود بغيره كونه في وقت آخر والا يلزم تبدل
 الأشخاص بحسب الاوقات اذ ذلك باطنا فاقاطعون بان هذا الكتاب هو بعينه
 الذي كان بالامس حتى ان من زعم بخلافه نسب لا السفسطة ونفا براء الاعتبار
 والاضافا شلا في الوحدة الشخصية بحسب ما في كذا في شرح المقاصد **فقد** وتانيا
 بان المبدأ أه للعذاب الاول منه كون الوقت من الشخصا والثاني تسليمه ومنه
 كون الموجود في الوقت الاول مبدأ البتة مستندا باذنا يلزم ذلك لعدم يكن
 الوقت ايضا معادا ولم يكن مسببا لحدوث آخر **فقد** فان معناه في التحقيق أه بل
 معناه في التحقيق تحلل الاتصاف بالعدم بل بين الاتصافين بالوجود والواحد
 بحسب الازمنة وذلك كلبس شخص معين ثوبا بمعنى انه خلعه ثم لبسه ولا اختلاف فيه
 وهو **فقد** وفي بحث اى في هذا الجواب بخلاف وجهه لان قوله اذ الاختلاف أه ناظر الى
 كليهما واما قوله لا يخرج أه فاضالة الوجوه في حق **فقد** لعل الله تعالى يحفظ أه قد
 ادعى المعتزلة ان يجب على الحكيم حفظ ما في كذا يمكن من الصالحات الجارية المستمرة ونحن

نقد له يحفظها عن التلف فلا حاجة الى اعادته بل يبيع والتالي بل انما يعاد الى اليد
والصور والهيئات كذا في شرع المقاصد **قوله** وانت خبير انه نقله لعل المدعي يزدعواه
على ان تقايد الاجزاء الثابتة للاجزاء الاولى يستلزم التعذيب بلا معصية وقد
عرفت جوابه **قوله** والعقل فاه من ادراك كينيتها وذهاب كثير من التفسيرين
للاميزان لاكتفاؤا لسان وشايعين غلبا بالحقيقة لا مكانها وقد ورد في كلامه
في تفسيره بذلك **قوله** يمكن وزنها فكيف اذا زالت وتلاشت بل المراد بالعدل
الثابت في كل شيء ولو اذ ذكر بل يفظ لي والافالميزان الشهور واحد وقيل هو الا
دراك في ميزان الالوان البصر للاصوات السمع والطعمم الذوق وكذا سائر
الحواس وميزان المعقولات العلم والعقل كذا في شرع المقاصد **قوله** وقيل بل يجعل
الحسرات اجساما آه اما لفظ الجي في قوله تقا فامات ثقلت موازينه وامات
خفت موازينه وقوله تقا ونضه موازين القسط فلا استعظام وقيل لكل مكلف
ميزان وانما الميزان الكبير واحد اظهر بالجلالة الامر وعظم المقام كذا في شرع المقاصد
قوله اكتفا بالكتاب لانه من احوال الخيرة ومنها نظاير الكتب والسؤال
وشهادة الشهود العشرة الاله والايدي والارجل والسمع والابصار
والبلود والارض والليل والنهار والحفظ الكدام ومنها تغير الالوان بعم
تبيض وجوع ونسج وجوع ومنها المناداة بالعادة والشفاعة والكتابة
في هذه الخيرة والاهوال هو ان الحاسب خبير والتا قد يصير ظهور مراتب ارباب

ارباب الهال وقضاء ارباب النقصان بما روي عن الله تعالى وزيادته في ذات هو
لا ومرتبه وآلامه ولكل واحد منهم في هذه توجب في الحسرات ونجس السيات
وهل يظهر ان هذه الاهوال في الانبياء والاولياء وسائر الصالحين والانتفاء فيه
تعدد والظلاله تستر على الملائكة الا تخافوا ولا تحزنوا الا ان اولياء الله لا
خوف عليهم ولا هم يحزنون **قوله** وما روي من الصياحة آه نقله فيجوز ان يتكلم الميزان
بين الموضوعة الصراط فطلبه عليه السلام فيجوز ان يطلب اولاه الموضوعة في الميزان ثم في
الصراط ويان يطلب في الصراط في الميزان ثم في الموضوعة ذكره عليه السلام بهذا الطريق
الثلاثة اشارة لان الصراط اقوى المظان وان الاحسان اليه عليه السلام فيه اكثر فالطلب
فيما واما وجدد في الجماع المسلمين آه وايضا الجية في عرف المؤمنين كم لاد الشدة
فصرا عنه بغير صادف غير جائز **قوله** او تخلفها لاجل اشارة لا تعجب المعادضة يعني
ان تجعل قامة بمعنى تخلف واللام للاجل فيك خلفها لاجلهم في المستقبل فيمكن مد
جودة الآن **قوله** فقير لما اصل آه يعني ما يبدل الاله بما عدم حصوله الآن هو جعلها
كائنة لهم اما نفسها فلا يبدل الاله بما عدم حصولها فلا معادضة **قوله** وهذا المعنى
لازم لوجود الجية يعني ان تمكنهم من التمكن في الجية لا ازم لوجودها غير منقطع عنه فعدم
التمكن الآن يستلزم عدم وجودها الآن واما التمكن بالفعل وان لا يمكن لزاما لوجود
دع يمكن للمل على عدو ولا عذرا وفيه ان لزوم التمكنين للوجود ثم لا يجوز ان توجد
الجية الآن ولا يمكن من التمكن فيها الآن بل يمكن في غير ما سمي **قوله** وهو الدوام الخلد في آه

الدوام يلزم عليه هو ان الانقطاع لبقا لها في الانتهاء لو وجد بها بحيث يثبتان
على الهدم زمانا يستدبر كما في دوام الماء كونه في زمانا يتجدد والانقطاع نقصا قطعا
فانما الفرق بينه وبين ما ذكره في ثبوته وما قيل به ان المراد دوام نوعه في زمانا
وهو لا دوام شخصه انما يتم اذا حمل الدوام على العدة او على عدم الانقطاع زمانا يستدبر
بعد الحول لا حاجة للاعتبار بدوام النفع على ما لا يخفى **فق** والمؤمن لا يفتقر الى ما يفتقر
الى تلك الطعام اذا لم يفتقر الى ما يفتقر الى تلك الاكل وانما هي المنفعة اخرى ومعلوم ان ليس
مقصود الباري تعالى من كل جهوده الدلالة عليه وانما هي الدلالة كما ان من كتب كتابا
ليس مقصوده بكل كلمة الدلالة على الكاتب **فق** هذا بخلاف ظاهر قول تعالى ان تجتنبوا
لانتم يتصور اجتناب الكبار والابرار جميعه المنها سوى واحدة وهو دون الكل
والا للبشر كذلك كذا في شرح المقاصد **فق** لا نناقض الاتفاق كفره ان الاجماع على
انه مؤمن وكافرو التناق الذي هو قول الحسن كفره فلا تخالف له وهو الاجماع
المتقدم عليه فعمل عنه واما الاجماع المتأخر فغير منعقد لان رئيس المعتزلة واصل
بن عطاء كان معاصرا للحسن وقد خالفه وهو اصحابه الا يومنا هذا **فق** والماعز عن
الكفر بالشركة آه يعني ان هذا القول في تقرير الحكم اقتبس من الآية الملاحظة فيها
الدلالة على شدة دواء الآية قد عبر عن الكفر بالشركة بناء على التمسك المذكورة **ف**
فلا يرد في ان منشاء الايراد المذكور توهم يكون هذا خلافا بين العلماء اهل السنة
والفقه عن وجوه ضميم بعضهم الى المسلمين مطلقا ومنهم المعتزلة فاذا عرفت ان

ان وجه الضمير المسلمين مطلقا فلا يرد آه **فق** قلنا فانما الحكمة لا للشيخ العفيف الذي
هو استحقاق الدم في العاجل والعقاب في الاجل فلا يستلزم القول بالقيم العفيف **فق**
مثلا تارة لظن دونه ومن الخطا درجة الكافر في درجة المؤمن الخطا تارة ما وقع
درية الملك الجبارا وعن بعض اللذان مثل الحدود والنصود والاطلوة او الثمار
او غير ذلك وايضا لا يكتفي التفرقة الدينية من اهل اهل اهل الكافر وماله واستوفاه
وضرب الجزية عليه وغير ذلك **فق** دعوى بلا دليل حاصله فيه اجمالا ثم منه انه
بطلان التعليق في النار **فق** قد يظن آه ويمكن ان يفتقد هذا القول في الشارة لا
الاعتراض على المتكلمين بالآيات والاحاديث الواردة في هذا المنع يجوز حمل المقصود
على الصفا برا والكبار بعد التوبة وما اعترض به عليه من ان لا يفتقد على ما قرر في
شرح المقاصد واجاب ايضا بان هذا عدول عن الظن بلا دليل وتقييد للاطلاق
بلا قرينة وتخصيص الحكم بالتخصيص ومخالفة للافاق وبيان عنده من المفسرين بلا
ضرورة وتزويق بين الآية والاحاديث الصحيحة بلا فارق **فق** نعم المشرك اذ فلا
يصح التفرقة وقوله ان التعليق آه متعلق بقوله لكل عاصي **فق** وايضا واجب آه
هذا هو المشهور في ابطال تقييد الكبار بما بعد ووجه على ما مر جوابه في كثير
ان العباد بعد التوبة يجب على الله تركه ولا يجوز فعله فان قيل ان فعل الله تعالى وان
كان واجبا عليه فكيف يشترط ارادة في تقييدها قلنا الواجب وان كان فعله
بالارادة والمشيئة لا يحسن في الاطلاق وتعليقه بالمشيئة كقضاء الدين والوفاء بالنذر

لانه لما بحث فيها بطلت الخبرة في الفعل والترك ما انك اذا تحققت بهذا فليس
هذا مجرد التعريف بالشيء بمنزلة قولك يغفر ما دون ان شاء بل التعريف للمفرد
لم بمنزلة قولك يغفر ما يشاء دون ان شاء، وهذا لا يفتقر الى الواجب البتة
بل في المنفصل به كقولك لا يمر عليه عايشا، بمعنى انه يفعل ذلك لكن بالنسبة
الى البعض دون البعض **فق** لان مقرة الصفا برعايته ان التعريف المذكور
يعيد البعض على ان في تخصيصها اختلا لا بالانحصار، اعني ان يؤول الى ان الشرط
يلعبه النهاية في القبح بحيث لا يغفر ويغفر جميعه كسواء ولو كان كبيرة في الفاعل
فق لا يجب مقرة صغيرة غير التائب ان المقرة هو الفاعل وزعم القضاة المنحد
ولا اختلاف عندكم بالصفا برصلا ولا بالكلية لا بر بعد التوبة فلا معنى للفعل
بالمقرة ثم تخصيصها بها **فق** وفي جواب آخر هل هذا الجواب ما ذكره في سورة
المقاصد من ان الفعل بالا حيا ط او بطلان اختلاف الثواب بالمعصية قال
فكيف كان ترك عقابهم بالنسبة لخلقهم من مواعظهم لم يكن ترك ثوابهم بالجانب الذي
انهم داخلون في عذبات الوعد بالثواب ودخول الجنة عايشا **فق** فلا يشاء
جزء الاول من المدعى وفيه ان حرم المقرة عايشا، بينهم من ان ذلك غير متصور
البعض فيكون معاقبا عليها فيدعى ان الصغيرة هم معاقبة عليها في الجملة
وكذا قوله لا يغادر صغير ولا كبيرة الا احصاها يدعي عليه ايضا فيكون
لا تشاء الجزاء الاخر من الدعوى فاقول **فق** لان عدم تلك الشفاعة لا يقتضي شيئا

في حاله وتحقق اليك حتى يتبين وجودها تحين الى الال الذي هو ربه الدرجة **فق**
لكن لا يدل على انها في حق اهل الكبار فيل بل يدعي لان جهة نفي النفع في الكفر فاذا
انقضى نفي النفع مطلقا ولا انها المصلحة للخلق فاذا استأصل الشفاعة ثبت
المدعى قد برز في نفسه، قائل **قال الشيخ** ولا يقتضي من الشفاعة في سورة المقاصد
الضمير للنفع المبرمة العامة **فق** يشير الى هذه الدلالة اه وسند المنع جواز كون
الكلام لسبب العموم لا للعموم السلب كذا في سورة المقاصد **فق** عدم المعنى بالنسبة
الى صغير غير المحتجب الى آخر الفعل لان غير المحتجب عن الكبيرة يستحق العقاب
ويغفر الله تعالى ان غفر الله عندهم والمحتجب عن الكبيرة صفا بره مغفورة كمنفرة عند
هم ولا يفتقد عدم معنى العفوة حقيقة تامه **فق** بالتخفيف ونحوه وفيه ان جزء
الايمان هو المحبة لا مجرد التخفيف بالمحبة **فق** بخلاف خلقه اهل الكبيرة يعني
فيلزم الاداة العامة المشتركة او المعنى المقتضى والمجازي معا قال في سورة المقاصد
لا كلام في ان المبادى الى العزم عند الاطلاق والشيء في الاستعمال هو الدوام لكن
قد يستعمل في الملك الطويل المنقطع فينتج احتمالا على ان جعله مطلق الملك الطويل
نقبا للمجاز والاشتراف فينتج او لم يتم ان الملك الطويل هو اجعل معناه حقيقيا او مجازا
في اعم من ان يكون الدوام كما هو الكفا او انقطاع كما هو حق الفاعل فلا حذور
في ادواتها جميعا **فق** لا حتم لان بطلان الام في لنا النفعية العمل لان اعم الفاعل
ضعيف في العمل واما العمل ففقد فيه فلا يحتاج الى المقوى **فق** منسوبة الصادق

أه فيه اشارة الى ان النسبة المنسوبة بشيئ وشي هو مصداق الحق للمفعول
والانفعاض يتبع الاثبات لا الشكوت كالاخيه **فق** به ان التصديق المنطوق به
الظن بالاتفاق نقل من كون الايمان عبارة عن التصديق بالماضي الثابت
عليه قول جمهور العقلاء وكلامنا معهم قال بعضهم عدم كفاية الظن الفعلي الذي
لا يحضر مع تجويز النقص عن كمال **فق** قد يظن فيها في ان حال الخوض هو حا
ل عدم النعم والعقلة وحين عدم العقلة بعدم الذم ولا شك **فق** لم يطرأ
عليه ما يضاهاه فيه ان كذا النعم ضد الادراك يستلزم كذا الايمان لان
ضد الام ضد الاخص **فق** فانه يكتفي بحد التكلم في العزيمة وان لم يظهر عاينه
ثم لا يوافق فيها اذا كان قادرا وترك التكلم بما وجب الاباحة اذ العاقر كالاخرى
مؤمن وفاقا والمصرح بعدم الاقرار مع المطالبة كافر وفاقا الكونه كونه من
امارات عدم التصديق ولهذا اطلقا على كراه وان كان برز المراد فكذا
في شرع المقاصد **فق** في اللغة بشهادة النقل عن لغة اللغة ودلالة المعاد الا
ستواء **فق** فلا نقل من المعنى الذي هو التصديق الاساسي وما في القلب
والا فبعدم نقل عن مطلق التصديق الى التصديق بالمخصوص كما يحكي ولا نزاع فيه
لان المقام ليس ان الايمان هو التصديق بالامور المخصوصة بالمعنى اللغوي
فق من ان النعم ضد الادراك سلمنا لكن لا اتحادا لهما كما يشعر به قول
النبي دم ينام عيني ولا ينام قلبه كما هو رأي اهلنا **فق** والا لكان الخطاب به

اه او ان كان في لفظ الايمان نقل من المعنى اللغوي عند اهل الشرع مع انه لم يبين
في الشرع بمحض آخر لكان لخطاب الايمان به كثرته في الكتاب والسنة بل كان ذلك
اول المعجمات واساسا للمشروعات خطا بالماضي لا بهم وهو مستلزم لعدم امكان
الاشتغال به من غير استنفاد مع انه امتثل به من غير استنفاد ولا توقف الايمان
وانما فيه الاختصاص لهم الايمان ما يجب الايمان به في حق وفصل بعضا التفصيل حيث
قال النبي عم لمن سأل عن الايمان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله بالذي
فذكر لفظ تؤمن فهو بلا محذور ومعناه عندهم ثم قال هذا جبرائيل انا لم أعلمكم
امر ديني ولو كان الايمان غير التصديق لما كان هذا **فق** يعلمي وارشاد اهل البيت
واضلا لا كذا في شرع المقاصد **فق** لا نزاع ان الايمان من المنقولات يعني لا نزاع
في انه نقل في الشرع عن مطلق التصديق الذي هو المعنى اللغوي للايمان لا التصديق
بامور مخصوصة وانما المقام ان تصديق الامور بالمخصوصة بالمعنى اللغوي وهو ما
يعبر عنه بكبريدين ورأس كبريئين ويحذف التكذيب وينافي في الوقوف والتردد
فق ليس المعنى عند اهلنا ان لا يعقل ان الايمان هو اللفظ
بهذه اللفظة وكيف ما كانت بل اللفظ بالكلام الدال على تصديق القلب او عليه وعلى
الاقرار بآيات اللغات كانت وآيات الحروف كانت من غير ان يجعل التصديق جزءا
منه والحاصل انه اسم للمقيد دون الموقوف **فق** اذ لا خلل في الاوضاع لتقليل لقوله
فيطل ما قيل آه **فق** ومن ضم الادعاء آه لا دخل في بيان عدم الاعتبار في هذا الكلام

عند عدم الدلول بل بدل على العكس **قال** عاين الحقيقة فيه ان الحقيقة ليس
الالفاظ المستعملة فيها وضمه من حيث هو كذلك فكيف يكلف الامارة المذكورة
في صحة اطلاق اللفظ عاين الحقيقة لو لم يكن المطلق عليه موضوعا للفظ **قال**
انه حقيقة في الاقراء مطلقا سواء قام دليل الايمان او لم يبق **قال** لانا نقول
هذا مذهب الرافضة والقطان فقد ارفأ في شتر طامع الاقرار معرفة القلي
حتى لا يترك الاقرار بدونها ايمانا وعند القطان يشترط معه التصديق ايضا
حتى صرح بان الاقرار بالخلافة من المعرفة والتصديق لا يكتفي ايمانا **قال** ولهذا ذكرنا
عدم الاستفاد او لان مواطاة القلب ليس بشرط الكرامة ذكرنا ان الكرامة
عدم الاستفاد رعا في القلب **قال** هذا ردة آخر عاين الكرامة يدل عليه قولنا ان ليس
حقيقة الايمان مجرد كونه الشهادة عما زعمت الكرامة **قال** لا عاين المصنف وموافقة
مذهب الرافضة ان الايمان هو التصديق والاقراء **قال** واما عطف **قال** لكن عطف
التصديق والاقراء قولنا اولئك عليهم صلوة من ربهم ورحمة عاين **قال** وكفى بالفاجحة
يعني ان اللفظ بظاهره يقتضي المعايير فيجب العمل بها في جميعها فاما العبر ان كس بالظواهر
قال لان جزء الشرط شرط لغيره لو كان المشروط اخلالا للشرط يلزم ان يكون جزء الشرط
وغيره الشرط ايضا فيلزم ان يكون الشرط شرط لنفسه وهو متعني وايضا فلا
اقل من ان يلزم توقف الشرع على نفسه **قال** كما هو مذهب الجبالي فعلى الجباليان هما ابو علي الجبالي
وابن ابوكم فهو من قبيل التغليب كونه لا يكره **قال** اما جعل التكليف اياه اما جعل

جعل التكليف بالايمان تكليفا بالنظر الموجبه في توجب كون الايمان التصديق الذي هو
الكينيات النفسانية او الانفعال مكلف به فهو عدول عن ظاهر قولهم اولا ان هذا التكليف
بنفس الايمان لا بتحصيله وجعل التكليف بالايمان باعتبار التحصيل ايضا عدول عن الظاهر
اذ معنى وجوب المعرفة وجوب تحصيل المعرفة ومعنى اتموا حصول الايمان والتصديق
لا صدقوا وكونوا مومنين مصدق لكن لا يثبت ذلك العدول **قال** وللقطان النظر
مقدور ان فلا تكلف في كونه مكلفا ومكتب ولو بالوسط وبجسب التحصيل **قال** ولذا قد
يعتقد نقيضه يعني لو لم يكن مقدورا بل اضطرارا لا الاعتقاد نقيضه اصلا ان الظاهر الضمير
راجع الى النظر والظان المعتد المعلم لا العلم والمراد من النظر العلم النظر لا المعلم
فلا ولا ان يقال قد يعتد نقيضه معتق **قال** وليس لنا عند الشرفا في شتر المعاهد
ان ما ذكرنا من اعتبار الاختيار في نفس التصديق القوي وكونه لا حاصل بلا كسب واختيار
ليس بايمان يدل على ان تصديق الملاكية بما الى اليهم والانبيا بما اوحى اليهم والتصديق
بما من النبوة كماله مكتوب بالاختيار وان حصل له هذا المعنى بلا كسب كما يشهد
المجته فوقع في قلبه صدق النبوة فهو كونه تحصيل ذلك الاختيار بل هو بهذا القائل
بان العلم بالنسبة للمحصل من المعجزات **قال** ربما يقع في القلب من غير اختيار ولا ينظم
اليه التصديق الاختيار المأمور به وكل هذا موضعه ناهي **قال** فاما العمل وجبات
مل ان الحصة والانبيا ليس نفس التصديق اذ التصديق هو العلم بالمشروط
بالحقيقة والانبيا عاين **قال** فلا يكتفان من مراد فيق **قال** وانما قلنا كذلك اذا انا قد رنا

اعداد المؤمنين مستترة لكثرة الكفار فيها واهل بيته مستترة لكثرة البيوت
فيها فلم يفعل كذلك بلزم الكذب من الله تعالى عنه علما كبيرا ولو قدس هكذا فما
وجدنا في رتبة لطايبنا المؤمنين الابناء واحدا من المسلمين لم يلبس كلمة
من البيانية الابناء وهل يعيد راجع الى المعنى الاول مع ملازمة كلمة من نامل عن الا
ستبصار **قوله** فيحتمل ان يتكلم الاسلام اع قد عرفت ان الاعتراض على الاستدلال الاول
باحتمال كونه اخص **قوله** وهما من الترادف كما يدل عليه قوله لان الاسلام هو الحق
آه والتبوي كما يدل عليه التأييد بالآية بما تقدم تمامه **قوله** اذ فيما ادرى فسر به
ليتم الاخبار والامر والنهي ايضا **قوله** فيبهرها نفاير ظاهرا وجب المفهوم ويعني
عدم الاتسكال **قوله** والاوان يقال آه حاصله ان الاله في حق قولهم سلمنا بدون
الايمان لا تحققت الاسلام بدون ان فعلهم سلمنا لا يستلزم تحققت مدلوله ووجه
الاولوية ان في الجملة الاول اثبات ان معنى الاسلام متغاير للايمان بخلاف الثاني **قوله**
معارضة في المقدمة وهي قوله الاسلام هو الحق والاثبات لا لاهية التصديق لا
يستلزم الاعمال فعل عنه يشترط اليه قوله لا التصديق **قوله** لا امر من آه سيما
عند ملاحظة نفاصيل الاوامر والنواهي الصعبة لظلاله للهوى والمستلذات كذا في
شرط المقاصد **قوله** من علم الله تعالى آه سعادة من علم الله تعالى آه **قوله** وليس بجنته
آه قال في شرع المقاصد المنكر من النبعة منهم من قال بانها لا اعتداد بهم ومنهم
من قال بعدم الاحتمال اليها كالبغاة جميع برهنة من الهند اصحاب برهان ومنهم من

من لم ذلك من عقابهم كالفلاحة الغافلين اخبار الباري تعالى عليه بالجزئيات وظهر
الملك على البشر ونزول السموات ومنهم لا ذلك من افعال واقواله كالمؤمنين
على الملازمة وعدم الجبال وتوفي الكايف ودلالة المعجزات وهؤلاء احاد واولاد
من الطوائف لا طائفة معينة بل هي لها ملزمة وعلمه فاعلم **قوله** لشرح آه بتدريج
الادعية شبهة البراهمة بتدريجها في شرع المقاصد ان ما جاء به النبي عليه السلام
اما ان يكون موافقا للعلم حسا عنه فيقبل ويعدل وان لم يكن نبيا او مخالفا
فيها عنه سكرافرو ويترك وان جاء به النبي علم او لا يتكلم حسا عنه ولا فيجوز
فيقبل عند الحاجة لان جرد الاحتمال لا يلزم الاضطرار والاحتمال في وبيترك عند عدمه لا
حياط وتقدير بل هو ابرز ما يوافق العقل قد استقل به معرفة فيعاضد النبي علم ويؤكد
بمخرجة الادلة العقلية على مدلول واحد وقد لا يستقل فيدل عليه ويتركه وما يخاف
لعم العقل قد لا يكون لزام في دفعه النبي او يرفع عنه الاحتمال وما لا بد من كونه ولا
فيجوز قد يتكلم بحسب فعله او فيجب تركه هذا مع ان العمل متجاوزة والنقد
بعضها مظنة التردد والتقابل ومفوض الاختلال النظم وان فوائده البينة لا
يخفى بيان حسن الاثبات وفيها **قوله** احتراز عن مثل نطق الجاد اعلم اذا قال معجزة
نطق هذا الجاد فخلق بانه مفتر كذاب ولهذا قال الشيخ ابو الحسن في فعله افعال
الله تعالى اوقاف مقام الفعل في قصد بمثل التصديق وقال بعض الاصحاب في قصد به اظهار
صدق مزاد في الواسطة كذا في شرع المقاصد **قوله** في شمد مدعوته اذ في جعله

شاهد الدعواه ونحوه للغير من الابان بمثل ما ابداه ليعمل تحديق فلانا اذا ابادته
 الفعل ونادى عن الغلبه وهه تحديق القراءه ابنا افراد وبالحد تحصيل ربط الاطوار
 بالمجوعه حتى لا ظهرت آية من شخص بوساكت لم يكن يحق وكذا الوادى الرسالة
 ظهرت الآيه من غير استاد بالتحديق كذا في شرع المقاصد **قول** وعدم الطعن
 المراد بالشرائط هنا شرائط قبول الحديث والعمل بالشرائط الراوى ولهذا عدم
 عدم الطعن منها مع ان احد نوعي الطعن ما يلحق بالحديث من قبل غير راويه وظ
 ان ليس من شرائط الراوى بل من شرائط العمل بالحديث واما شرائط الراوى للحد
 كونه في كتب الاصول فالادب الاول فليتامه واعلم ان العقل هو نور
 بصير القلب المطا بعد انتهائهم ذكر الحواس بفائده بنوعها فلهذا وعلا من تظهر
 فيها باثبه وبذير والمعتبر هنا كماله وهو مقدر بالبلغ والضبط في سماعي الكلام
 حد السماع وفهم معناه وحفظ لفظه والتب عليه مع المراقبة لا حيز الاداء
 وكما ان ينضم هذا الوقوف في معانيه الشرعية والعدالة في الاستفاده
 هي الانزجار من مخطو رات دينية والمعتبر هنا لا يؤدى **الجلية** وهو
 دبحان جرمه الدين والفعل عبادى الهوى والشهوة والاسلام هو الاقرار
 والتصديق بانه تعالى كما هو بكماله وصفاته وقبول احكامه وشرائعه والمعتبر
 فيه البيان بطلان الاجمال بان يصدق بكل ما اتى به النبي عليه السلام ثم الطعن الذي
 يلحق بالحديث نوعان ما يلحقه من قبل راويه وما يلحقه من قبل غير راويه والاول

والاول على اربعة اوجه الاول ما انكره صاحبنا والثاني ما يعمل بخلافه قبل الرواية
 او بعد او لم يعرف تاريخه والثالث ان يمين بعض ما احتمله الحديث تاويلا
 او تخصصا ورابعها ان يمين من العمل بالحديث فالوجه الاول يشترط عدم
 في اللبث والوجه الثاني يشترط عدم اذا كان بعد الرواية والوجه الثالث لا يشترط
 عدم والوجه الرابع يشترط عدم لان ترك العمل بمنزلة العمل بخلافه بعد الرواية
 والنوع الثاني من الطعن وهو ما يلحقه من قبل غير راويه فاما ان يكون الصحابي
 او من اعلى الحديث اذ لا اغرب بيطعن غيرهما والاول ما ان لا يلق من جنس
 ما يحتمل الخفاء على الطاعن او يلق والاول يشترط عدم دون الثاني والثاني
 ان الطعن من اعلى الحديث اما ان يلق جميعا او مفسرا بسبب الجح والاول لا
 يشترط عدم والثاني يشترط عدم ان كان مفسرا بما يوجب شرعا متفق عليه
 والطاعن من اهل النصيحة لاهل العداوة والعصاة وما ليس بيطعن
 شرعا مثل دك الجليل والمرأه وتحمل الحديث في الصفه ومثل الادرسال والاستكثار
 من فروع الفقه وامثال ذلك كذا تقر في بعض كتب الاصول **قول**
 فلا بد من التصديق آه فان المجوعه اذا دللت على صدفه ففيم هو مذكور وما
 مداليه واما ما من النسيان وفلنا ثالث فلان فلا دلالة لها على الصدق فيه فلا يلزم
 من الكذب هنا كنفص لدلالاتها كذا في شرع المواقف **قول** ان الفساد في
 الظهور آه يعني اننا لانح ان صدور الكبرية يفدى لا النقرة المذكورة وانما يفدى



اليها ظهورها وكلامها الصدور دون الظهور **قوله** الفاء النفس في المملكة
وقد نهي عن بقوله تعالى ولا تلتفتا بآيديكم إلى الملكة **قوله** وقت الدعوة الضعف
بسبب قلة الواقفين أو عدمهم وكثرة الخالفين **قوله** بطل بقصر النسبة
الغيرهم كما في قوله تعالى في هذا دم وحوى عليها السلام جعله شركاء فيما
أنا بها إذ جعل أولادها شركاء بدليل قوله تعالى لا يبشرون ويكن أن يلق
المراد بالحق من الظاهر ما يقابل الجمل بما ذكره الأول وكونه قبل بعثته كذا قيل **قوله** يحمل
العام عما عدى الخاص المقابل يعني أنهم مقصودون عن غير ما نقل عنهم **قوله**
لجواز أن يلق الخبير به بحسب قوله أه قيل أن إضافة الخبر إلى الامة تشتمل على
البحرانية كون خبرهم من حيث كونهم أهل على السلام فلا يرد المنع المذكور
وفيه أنه توجب آخر غير التعجب الذي في الشريعة عامة **قوله** إذا الأصل هو الانها
ل دون الانقطاع **قوله** وقد يجاب بأن أمر الامة أه يعني يجوز أن يلق الخبير ما عدا
دين مع الملائكة لكن قد يستغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم فإنه إذا علم أن الأكابر
ما حورون بالتدليل لا أحد علم أن الأصغر ما حورون به أيضا والضيق في سجود
للقبيلىين كانه قال فسجد المأمورون بالسجود **قوله** بالمراد روى
مازينة الكفار وقوله روى بالمراد سجد مكة جواب عن تسليم كون الرؤيا نورية
عامة الشريعة منه أن الرؤيا الرؤيا النورية مستند الجواز أن يلق المراد الرؤيا
بالعين قال في الكش ولعل أنه تعالى إراد مصارعتهم في منامه فقد كان يفعل

بفعل حين ورد ما يدروا إليه كان الفعل المصارعة القدم وهو يؤرخ في الإلا
دفع ويفعل هذا مصارع فلان وهذا مصراع فلان فاستمع قريش بما أوحى
إلى الرسول عليه السلام من أمر بدروما الذي في منامه من مصارعتهم فكانوا
يضحكون ويستخفرون ويستجملون به استهزاء ومعنى الآية أن الآيات إنما
يرسلها تحقيرا للعباد وهؤلاء قد خفوا بعذاب الدنيا وهو القتل
يوم البدر فما كان ما رأيتك في منامك بعد الوحي اليك إلا فتنة لهم حيث اتخذوه
سخرى وخفوا بعذاب الآخرة في الترفية **قوله** وقيل سماها رؤيا بقوله
الكذابين هذا أيضا منه أن الرؤيا الرؤيا النورية وبمعناها بلغة الآية
رواية معاوية قال أنسب تقديمه عما أخرجه في الكش فحيث قالوا له علما
رؤيا رأيتها وخيال خيل اليك استبعاد عنهم كماله الأشياء بكاملها عند
الكفرة نحو قوله تعالى ابن شركا في قوله إلى الله هم ذوق أنك أنت العزيز الحكيم
وقيل رأى في المنام أن ولداً يحكم ينادون بنبوة كائنها ولون الصبيان الكفرة
قوله بلا دعوى النبوة إشارة إلى اختيار مذهبهم من قبل الاختراع كون النبوة
عامة فليس الدعوى من لوازم النبوة والولاية واعتقد جوارق العباد استلزام
ولم يبق بل بما يستلزم من بركة الولاية فإن للجوارق ثلثة مذاهب أحدها
مذاوتها بأنها الزينية كونها بقصد وإخبار من الويل وثالثها اختراع كونها من
جنس ما في محنة لينة كإفلاق الجوارق والتملأ بالعمى حيرة وأجباء الموفق قالوا بذلك

للمرات بمنازعة المودة وقال الامام الهادي غير سديدة والمرح عندنا بمنازعة
خوارق العادات في معرض الكرامات والمنازعة عن الجوارح في مقام
النبوة حتى لو ادعى الولي النبوة صار عدوا لله لا يحق للكوامة بل اللغة والالمانية
كذات شدة المقاصد **قال الشافعي** اكثر من ان يحصى آه يرد ان ما بعد من لا يكون فضلا
عليه اذ ليس مشركا لما قبله في اصل الكفاية الفعل في الكثرة اجاب الشافعي
في شدة المقاصد بان كلمة من متعلقة بفعل تضمنت اسم التفضيل وتباعدت
الكثرة من الاحصاء وردده الشريف قدس سره بان من اذ لم يكن تفضيله فقد
استعمل بدون الاشياء الثلاثة ولا شك ان التفضيل مراد فالمعنى اكثر مما يمكن ان
يحصى انه شمع في العبارة اعتقاد اعطاء مورد المراد قيل ويمكن ان يوجد جوارح الش
ايضا بان من التفضيل عذوة كما في قوله تعالى ويعلم السر واخفى والمعنى اكثر من
خلافا وقية لا يخفى ان اشكال الكرامات المذكورة ليست باكثر من خلافا بل الامر با
لعكس بل يجوز ان يكون استعمال مثل هذا الكلام فيما يتلوه الخلفاء لما لا كثره فيه فيجوز للتفصيل
معنى اذ لا يتصور اذ كان للتفضل والتفضل على غيره كين في اصل الفعل وتكون التفضل عما
في التفضل عليه قد يؤولوا بحذف المضاف من من ان يكفر من من كثره كذا قرره الشافعي
في المقاصد ايضا عليك بالنقل **قال** فان النبي ع ما طلعت آه قال عليه الصلوة والسلام
لا بد وادسه حين كان عشرة امام ابو بكر اثني عشر امام وهو خير منك والدم ما طلعت
الشمس الحديث كذا في شدة المقاصد **قال** ومثل هذا السوف يلقى لا ثباتا تفضيل

افضلته المذكور وهو ابو بكر وان كان ظاهرا في افضلية غيره المذكور واذ ابتد
بالمساواة ايضا ولهذا فان ابا بكر ورضا افضل من علي والارواح والسر في
ذلك ان الغائب من حال كل اثنين هو التفاضل دون التساوي فاذا تقي افضلية
احدهما ثبتت افضلية الآخر **قال** ينبغي ان يخص النبي ع يمكن ان يراه بالبشر غير الا
نبيا بناء على البناء من لفظ البشر واما تفضيله على سائر النبيين الامم
فمعلوم من كون امته محمد عليه الصلوة والسلام خير الامم او يراى بالبعدية
الغير الزمانية ووجود النبي ع للجنس ونصير الحكم مع الغير المؤمنين جميع
الامم وان كان غير ظاهر العبادة تامة **قال** بفواعل طاعة ضمن في معنى الموضع
فقد آه بعن والمعنى بفواعل خارجين عن طاعة او خرجوا عن طاعة باغبين
عليه لان الفعل في صورة التضمن يستعمل في معناه لطيفة والمعنى الاخر
يتقدم اذ بلغة حذف بدل عليه ذكر ما هو من متعلقة والمذكور قد يجعل
اصلا والمذكور وحالا وقد يعكس حالا والاولة اوله وايضا اذ لا شك ان المعنى
جعل كانه في ضمن المضمي في جعله يتبع للمذكور او اما معك واما ما قيل من ذكر
صلة المتروك بدل عليه انه المقيد عليه ان ذلك لما يدل على ان المتروك مراد
في الجملة واللام يمكن مراد اصلا كذا في كشف الكش **قال** فان جواب المعرفة آه فيه
ان لم لا يجوز ان يلقى معنى الحديث من حيث ولم يعرف امام زمانه ان وجد في زمانه امام
قال لما خلا زمان عن الامم او ظاهرا في جميع شروط الامامة فامع لرسم الفضلة

فإن غاية بيضة السلام واقامة الحدود وتنفيذ الاحكام والالزام ظاهر الانشاء
فكذا الملزوم **فقد** لأن ترك الواجب معصية يعني ان المراد بفعله الشرفي ما
ذكره آه اي ايراد المعارضة على ما دلل وجوب نصب الامام وحاصله انه لو
وجب لزوم بعض الامة كلام والالزام باطل والملزوم مثله اما الملازمة فلانهم
على هذا كانوا قد تركوا الواجب معصية واما بطلان الالزام فلان المعصية ضللا
له والامة لا تجتمع على الضلالة **فقد** فلا كمال اصلا ولا قبل الخلفاء العباسية
ولا بعدهم على ان مقتضى قول علي السلام من مات ولم يعرف امام زمانه الحديث عصيا
من كان زمانه امام ولم يعرفه لا عصيا كل الامة **فقد** ان مآلها وغايتها ذلك
حاصله انه تعريف بالغاية ولا يخفى ان في عبارة رحمه الله بعد عنه حيث قال و
حقيقة ذلك وقيل ان العصمة كالشجرة مثلا يطلع عليها جسد الانار
وعليها ايضا والمعرف في هذا الشرح هو المعنى الثاني دون الاول والمذكور
في شرح المقاصد هو الاول وفيه ان المتكبر هنا ذكره في شرح المقاصد
لانه انما يتم الكلام به واما ما في هذا الشرح فلا يقع في تمام الكلام بله ضرعا ما
عرف تأمل **فقد** ثم ان مطلق الظلم آه يعني ان الواردة في الآية الظلم هو اخص من
المعصية لان الظلم هو التعدد على الغير والمعصية اعم منه ومن التعدد على النفس
والمراد ان الظلم اذا ذكر مطلقا يترك المراد التعدد على الغير وفي الآية ذكر مطلقا
والا فالتعد على النفس ايضا ظلم على النفس تأمل فان دخل تأمل **فقد** والتعد

17
والتعد في الخلفاء الذين مع القطع بان ليس للبحث عن احوالهم واختلافهم وافضليتهم
كثير يعلق بافعال الملكين **فقد** وادرجت في تعريف حيث قالوا هو العلم الباحث
عن احوال الصائغ والنبوة والامامة والمعاد واما ينصل بذلك عما قانون الا
سلام والامة ريكة عامة في امر الدين والادب خلافة من النبي عليه السلام بهذا التبد
خرجت النبوة وبقيت العموم مثل القضاء والرياسة في بعض النواحي وكذا ريكة
من جعل الامام نائبا عنه على الاطلاق فانه لا يلزم الامام كذا في شرح المقاصد **فقد**
فالضمير لاحد من ارباب بلية نصف احدهم وقول فالضمير للمدعي ارباب بلية نصف مدعي
احدهم وحاصل معنى الحديث ان لا ينال احدهم بانفاق مثل احد ذهب من الفضيلة
والاجر ما ينال احدهم بانفاق احد طعام او نصفه لما ينفق من زيد الاخلاص بصدق
النبي وكما النفس قال الطيبي ويمكن ان يقال افضليتهم بحسب افضلية انفاقهم
وعظم موقعهم **فقد** عين الحق المتعلقة او مثل هذا المعنى احد حقل قول علي
السلام ومن ادعى فقد اذ في الحديث وتغيير السلوك للثمن في العبادة و
الحقل الثاني ان ايداعهم سبب لا يذاني على عكس قول فيجبر اجتهادهم ويغضض بعضهم
والاشارة الى هذا غير السلوك قال الطيبي في معنى الحديث ان سبب جته اياي اجتهادهم
اذا انا اجتهادهم لا يوجبني وانما البعض لانه يغضض والعبادة بالله تعالى وعلى
كلام المعنيين فالجواب والبغض في قول علي السلام فيجبر ويغضض مصدران معا
فان لا المنعول به **فقد** يدل على ان المناط او ان الوصف هو المناط والمناط

لذلك اللفظ كما هو في اهل الجاهلية **فقد** اعلم ان اللفظ اذا ظهر منه المراد آه ان ثبتت
 زيادة اللفظ ففقد اللفظ اما ان يظهر منه المراد اولافان ظهر منه فاما ان
 يقبل النسبة او لا والثاني الحكم والاول اما ان يحتمل التأويل ولا الثاني المنع
 والاول اما ان يساق لاجل ذلك المراد الاول النص والثاني الظاهر وان خفي منه
 المراد فاما ان يخفى لعادى او لنفس والاول للخط والثاني اما ان يدرك او لا الثاني
 المتشابه والاول اما ان يدرك عقلا او نقلا والاول المشكوك الثاني المحل فاما بذلك
 ان الحكم لفظا ظهر منه المراد ولم يحتمل النسبة ولا التأويل والمنع لفظا ظهر منه المراد و
 احتمل النسبة دون التأويل والنص لفظا ظهر منه المراد واحتمل النسبة والتأويل ولم
 يسف لاجل ذلك المراد والظاهر لفظا ظهر منه المراد واحتمل النسبة والتأويل ولم
 يستل لاجل ذلك المراد والخط لفظا خفي منه المراد لعادى والمنع لفظا خفي منه
 المراد لنفسه وادرك عقلا والمحل لفظا خفي منه المراد لنفسه وادرك نقلا والمتشابه
 لفظا خفي منه المراد لنفسه ولم يدرك اصلا فبذلك افهم النظم بحسب ظهور المراد
 من وخفاء فاعرفها ولا وجود للتشابه في مذهب الغاييل بالتأويل واما على
 مذهب اهل الوقف **فقد** وقس عليه قوله امرى على تقدير الجازم **فقد**
 فلا احبب آه الى الذي **فقد** لعدم اتخاذ الغاييل لعدم يكفر احد من اهل القبلة
 والشيء الاشوي وبعض متابعيه وهو اكثر اصحابه وبل شعر ما قاله الشافعي رضي الله عنه
 لا ادر شهادة كل من اهل الاهواء الا لخطا به لا لخطا لها الكذب والحق المستحق غلبه

ابا ٢ رضي الله عنه لم يكفر احد من اهل القبلة وعلم اكثر الفقهاء والغاييل بتكفير من قال بخلق
 القرآن واحتمال الردية او سب النبيين او غير ذلك البعض الاخر من المعتزلة وهو قدما
 بهم وقال ابو حنيفة يكفر من يكفر ناد من لا فلا واخبرنا الامام الواسي ان لا تكفر احدا
 من اهل القبلة **فقد** جملوا ان يكفوا جارا آه قبل الا يخفى ان مثل هذا المناقشة تجرى في
 اجابة المؤمنين لكن لما كانت الدلالة في اجابة الكافرين متعارضة وجب التدقيق بما
 ذكره المناقشة واما اجابة المؤمنين فلا تعارض في ادلتها فلا ضرورة في اجراء المناقشة
 نامل **فقد** وبجصل التدقيق بين الآية ولاديرة الآية قوله تعالى وما دعاء الكافرين الا في ضلال
 في ضياء لا منقطع في لانهم ان دعوا الله لم يجب وان دعوا الاله لم يستطع اجابته
 كذا في الكشوف ولاديرة ما روي ان دعوة المظلوم وان كان كافرا يجاب وتفيد الجارو
 بطور المفيد للتخصيص كل التدقيق بحسب الكثرة في لاديرة على كثران النسخة كما مر **فقد** بالفتح
 لصاحب الحوت وقد استوفى قيمتها اذ قيمة الفهم كانت على قدر النقصان في طرقت كذا في
 كشف المنار **فقد** وهو ان يدفع لاث آه هذا كان في شريعته واما في شريعته فلا
 ضمان عندنا بالليل والنهار الا ان يكون مع البريمة سابق وقائد وعند الشافعي
 رضي الله عنه فانما يجب الضمان بالليل وقال الجصاص لما ضمنه الاثم انكسوم **فقد** كما يشعر
 قوله غير هذا الفرق كان قال هذا حقا وغيره احدا وايضا بينهم من قوله في وكلا
 آتيناه حكما وعلما اصابتها في فصل المصنوعات والعيان بامور الدين في كشف المنار
 ان تخصيصا لهما في بغير الغضبة يغني عن ان يكون الاخر خطاء اذ لو كان ترك الاصل

لما وجد سليمان في الاعتراض على ما ادعى من ان عاراي من اكله لا يصح فكيف على الاله النبي
 مل وفيه ايضا قال لما سمع كان هذا صلى وما فعله وودع كان حكما والصلي خير
 لم يظهر كونه من اجل **قوله** اعترض عليه بان الاجماع او الاجماع ان لطف فيما ثبت
 بالنص واحد لا غير فلكم الخير الاجتهاد **قوله** فاما ان يخصه بعض ان ظاهرا لا يتنا
 في الاجماع على تفضيل رسل الملائكة على البشرا فلا بد من ثبوتها على وجه يرفع به المنا
 فاشاء فاما ان يخص آل ابراهيم وآل عمران غير الانبياء وعم ويتضمن الآية ان الله
 صطو آل ابراهيم وآل عمران غير الانبياء منهم على العالمين واما ان يخص من سوي
 رسل الملائكة قوله فاما واما لاختصاص الغالب للخصوص في هذه الآية في هذين النقطتين
 لكن التاثير او كما ذكرنا وما كان هذا الاحتمال اردو ان شارة هذا الوجه بغيره ولا
 خفاء **قوله** كنز الخلق قبله مثل الاخلاق الذي به القوام والنظام واليقين الذي هو
 الاحساس والتفكير الذي هو الثمرة ولا شك ان مثل هذه الصفات هي اقوى واقوم
 لان طرأ البيان لا البيان والمنشأ هذه الامثلة كذا في شدة المقاصد وجوابه
 ان النبي صلى الله عليه وآله تعالى في آية ٢٦ ورزيت قالت الملائكة يا رب خلقهم من طين
 باكلون ويشربون ويتكلمون ويكسبون فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة قال لا جعلت
 خلقهم بيدي ونفخت فيه من روحي كن قلت له كن فكان رواه البيهقي في شعب اليمان
 من المشكلا وفي هذا الحديث دلالة على تفضيل البشر على الملائكة تمت النسخة الشريفة
 المرفوعة بقوله الحمد لله الذي جعلناك يا ابا عبد الله عبد الرحمن من خير خلقه في يوم التثنية
 شراحوال في بلدة وان في مدركه او لوجهه وبدنه بكتبت في
 بلدة بديس الله انتم انتم ولله الذي
 وجميع المسلمين امين
 يا رب العالمين

١٠٩
 نظامه واذل مقامه واو ضع زمامه واعنى سؤالاه حتى دخل اول ليلة الجمعة
 من رجب من عام فيقول الله تعالى انتم يا ملائكتي اني قد غفرت لسيئات
 وحوادث خطاياهم في هذه الليلة **فصل في ذكر الملك** يدخل القبر قبل منكر ونكير
 عن عبد الله بن سلام انه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله عن اول ملك يدخل القبر
 على الميت قبل منكر ونكير وقال رسول الله صلى الله عليه وآله من دخل على الميت ملك
 قبل ان يدخل منكر ونكير فلا يؤجر وجهه كالشمس اسم ذمال فيفعله فيقول
 له النبي ما عملت من حسنة وسنة فيقول يا بني شئني اكتبني قلمي ورواقي فقال
 الملك له ربك مدادك وقلمك اصبعك فيقول على اي شئني اكتب ولبيد فيصفي
 قال افطع من كفك قطعة فيقطع فيقول يا اخي فيك فاكفك فكتب ما عمل في
 الدنيا خيرا فاذا بلغ بيته من فيقول له الملك يا اخي ما شئني من خالفك حيث
 علمتها في الدنيا وشئني من الان فيرفع عموذا فخر به فيقول العبد ارفع عني
 حتى اكفها فيكتب فيها جميع حسناته وسناته ثم يامره ان يطويه ويختمه فيطويه
 فيضعه يا بني شئني اكتبه وليس معنى خاتم فيقول اختمها بظفرك فيختمها
 بظفره ويعلقها في عنقه الى يوم القيمة كما قال الله تعالى وكل انسان الرغناه
 طائره في عنقه الآية ثم يدخل بعد ذلك منكر ونكير كذلك اذا راى العاصي
 كتابه يوم القيمة امر الله تعالى بالقراءة فيقرأ حسنة فاذا بلغ بيته
 سكت فيقول الله تعالى لم تقرأ فيقول اخي خلك يا رب فيقول الله
 تعالى لم لا شئني في الدنيا فيقول الان اخي قد قدم العبد قلمي بغير الذم
 فيقول الله عز وجل خذوه فقلوه فخرجهم صلوة **فصل في ذكر جواب الاعمال**

بمنكر وتكبر وفي الخبر اذا وضع الميت في القبر اتاه ملكان اسوان الارض فان اوصاها
كالرعد القاصف وابصارهم كالبرق الخاطف ويخرفان الارض بايناهما فيها ثيابان
من قبل راسه فيقف الصلوة لاثباتهما من قبله وحذرهما من هذا الموضع ثيابتان
من قبل رجليه ويقولان لا تانيان من قبلنا فقد كان يمشي الى الجماعة حذر
من هذا الموضع فباتيان من قبل يمينه فيقف الصدقة لا تانيان من قبله فقد كان
تصدق بي وحذرهما من هذا الموضع فباتيان من قبل يمينه فيقف الصدقة لا
تانيان من قبله فقد كان تصدق به وحذرهما هذا الموضع فباتيان من قبل الشمال
فيقف صومه لا تانيان من قبل وقد كان يعطى ويحج و حذرهما من هذا الموضع
فيوقف كما يوقف النائم فيقولان ما تقول في محمد عمر فيقول الشريهان
محمد رسول الله فيقف له ان عشت مؤمنا ومث مؤمنا ثم للحكمة في
سؤال منكر وتكبر ان الملائكة طغت في بني آدم حيث قالوا ان جعل فيها من
يفسد فيها فوالله عليهم بان قال انه اعلم ما لا تعلمون فبعت الله تعالى
ملكين الى قبر المؤمن ليسان من ذلك فيما مر الله لهما ان يشهدا بيني ايدي
الملائكة بما سمعوا من العبد المؤمن ويتفقنا مؤمنا لان اقل الشرا والاثان
ثم يقول الرب يا ملائكتي فقد اخذت روحه وتوكلت عليه بغيره وزوجته
في حجر بغيره واجباره فبسالان في بطون الارض ما ربك وما دينك فقال الله
تعالى ربني ودينني الاسلام ودين محمد تعلموا في اعلم ما لا تعلمون **فصل في**
كرايم الكرامين الكاتبين روى ان لكل انسان ملكا في احدى اذنيه يكتيب
الحسنات من غير شهادة صاحبه والاخر عن يساره يكتيب السيئات ولا